

وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی تَصْفُوْنَهُ

یہ کتاب معلوم اسرار الہیہ مقبول بارگاہ کبریا ہے اس کے قبول خاطر تمام بندگان خدا کی ہے کہ
 دو مرتبہ تین تین ہزار دفعہ جب بیکار اور سبب غایت پسندیدگی خاطر عالمیان میں کافر کے سبب
 بندگان خدا ہزار ہا عقیدت اور شفقت خاطر دست بردست تقدیر جان خریدنے کے لئے اور ہر شفقت خلیل
 خدا کا ایسا ہولناک شہادت سو خطوط و سہیلہ اسکی طلب اور پڑنا میں متواتر ہو کر نہ کرے یا ہر سو ہر تین ہزار دفعہ
 چنانچہ ضرورت ہوا اس صورت قبولیت اس کتاب مقدس کی اس طرح معلوم ہوئی کہ اسکے صفحہ ۱۱۰ میں
 اشعار تہذیب و علم کے بغیر شاعرانہ ہیں کہ شعر خیرا و سکا و سہی عالم قدس سے ہی صورت اسکی پیدا ہوئی
 کہ مضمون بہت بلند کد غایت سحر و گویا اور صنف کا ناظرہ نیکو کر خاطر دست دل سے گزرا نا ایک اور ہی
 خواب سے جسکے بیان ہم میں ہمیشہ تین ہی مدونہ ہو چکی کہ ایک ایسا مضمون معلوم ہوا کہ وہ پرتیز و چابک
 امیر المومنین علیہ السلام مولانا تقی علیہ الرحمۃ کو عطا ہو چکا تھا پس جبکہ کہ شیخ اور مضمون عطا کیے
 ہوئے کی بیان ہوئی لطف بیانی اس کتاب کا ظاہر ہو گا پس برتیا ہی مضمون چنانچہ نام کتاب کیا

الشیخ ابوالکریم علیہ السلام

اسم با سنی قرار پایا پس بنا اور مضمون وہی کی یہ کہ جب مولانا تقی علیہ الرحمۃ کو فرزند جوان نام
 نے وفات پائی تب مولانا تقی علیہ الرحمۃ نے تمام فرزندین چند بزرگوار شہداء کو لکھی کہ جسکا شعر آخرت میں یہ
 رواج ہو کہ تو روز جزا کا ناشی و من کہ سیاہ پوشم و بر سر ترم زان تو خاک ہے چہ را تو جابر نہ دی سیاہ و رنگم نہ
 را تو خاک نہ دی بسیر زان تو من ہے مولانا تقی علیہ الرحمۃ کی شب کو زاریت جمال چنان کہ اسکی خواب میں یہ لایا
 نے شرف ہوا کہ آپ فرما تو من اور تقی علیہ الرحمۃ سے سخت جگر شہید رفت کر یا کو فرزند کوئی شریف نہ کہ ماضی کر
 یہ جو کم ہر حد عبادت پر ارشاد ہوا کہ بارگاہ شورش بہت کہ عین عالم است ہا را خد توہم چہ اوہ با تہمت
 مولانا تقی علیہ الرحمۃ کی ہونے ہوا ہوا کہ او ایسی وزن پر نظم علیہ السلام میں چند بند کی کہ مشہور ہیں فلانیکہ تہ
 شہدائے کرام کو کہ جسکا بیان ہجرت و شہداء کا بیان ہے پڑھیں کہ اندر صفحہ اخیر کتاب میں تہذیب و علم
 لاطیف ہو کر اسکے لاطیف قبولیت اور ترقی اور ترقی اس مضمون ہی اسرار الہیہ معلوم ہوئی کہ

پس اس کتاب پر ہر بندہ کافر و کافر کے قبولیت کے جسکا حساب لایا ہو چکا ہو اور اسکی
 پس اس کتاب پر ہر بندہ کافر و کافر کے قبولیت کے جسکا حساب لایا ہو چکا ہو اور اسکی

اسرار کلام ۲۹۶

حلیہ کتاب اسرار کلام مع مضمونین وقع دخل کے

کتاب اسرار کلام ابتدای عالم و آدم سرتا ایندم کوئی سانحہ عظیم ترا و عجیب حیرت افرا سرکہ کربلا سوزیادہ و بی شریک
 نہیں گذرا ہے تا چرخ سفلہ بود خطائی چنین نکرده بر هیچ آفریده جفائی چنین نکرده اورا بانیہ کمال حیرت و تعجب
 اس سوزیادہ کیا ہوگا کہ اس کام یزید دادہ ارکشتن حسین بنکر کرار و شاد کردہ اخبار اس طایفہ افتخار
 کو قبل از وقوع جس قدر کتب معتبرہ و ثبات میں محتاج بیان نہیں بعد اس واقعہ کہ سہ ہجری میں واقع ہوا ہر تک
 کہ شمسہ ہجری میں قریب بارہ سو ایک سال بس گذری ہین ہزاروں بلکہ لاکھوں تصانیف نظم و نثر اور سلام اور شریہ
 فقط بیان اسی ایک طالع واقعہ کیا میں تصنیف ہوئی جو آئینہ میں مگر کسی ذاب تک ایسے مضمون نہایان کو آیات کلام
 سو استخراج اور تطبیق دیگر کثر لکھا ہر جس حالت میں حکم کا رطب و لا یا بس لہ فی کتاب میں
 کوئی رطب یا بس خبر و عمل کلام اللہ سے باہر ہو ممکن نہیں کہ ایسے سانحہ عظیم اور مصائب ان کی خبر کلام اللہ
 میں ہو کہ خاص اسطری بیان جمیع مصائب علم کو تخصیص دارد ہر کہ ما اصحاب من و حصیبہ
 فی الارض و لا فی انفسکم الا فی کتاب من قبل ان تبراہا ان ذلک علی اللہ
 یکسر پس جب علی العموم جنہ مصائب کا ذکر قبل الوقوع اس صراحت سے کلام اللہ میں ہونا
 منصوص ہے پھر ایسی صیبت عظمی کا ذکر نہونا کیا معنی مگر یہ کہ بصراحت نام و مقام بقید شان نزول کلام اللہ
 پروردہ ہو بلکہ ہر کذا یات ہو کہ الکنا یہ ابلغ من النصح کہ اسرار در میان دو ہزار کا کتاب مکتوب ایہ کے
 رض و کذا یات میں بیان ہو جاتی ہین کہ ارباب علم نہیں سمجھتے فقط معنی ظاہر جاتی ہین کہ میان عاشق و
 معشوق رنریت ہو کہ انکا تبیین اہم خبریت ہے اب جب بعد الوقوع اور شیوع عام کے وہ اسرار نہایت بلکہ
 نسبت واقعی کو ایہ حیرت اور تردد اور استعجاب ارباب ظاہر کا اور یا ضعف اور لغزش ایمان کثرت عوام
 ضعیف الایمان کا معلوم ہوا اس نظر سے بقدر ادا فیض روح القدس بتطبیق مضامین آیات قرآنی اوسکی
 شرح کردینا غالب ہے کہ نزدیک اہل انصاف کو دخل گناہ نہوا و سوا اسکے اکثر اسرار اور معاملات عجیب حیرت افرا
 ہوں تاکہ کربلا میں ظاہر اور مستتر ہین و کو میان کی طرف بھی کمر نہی خیال و اتفاقات کیا فقط ایک مضمون اتم اور



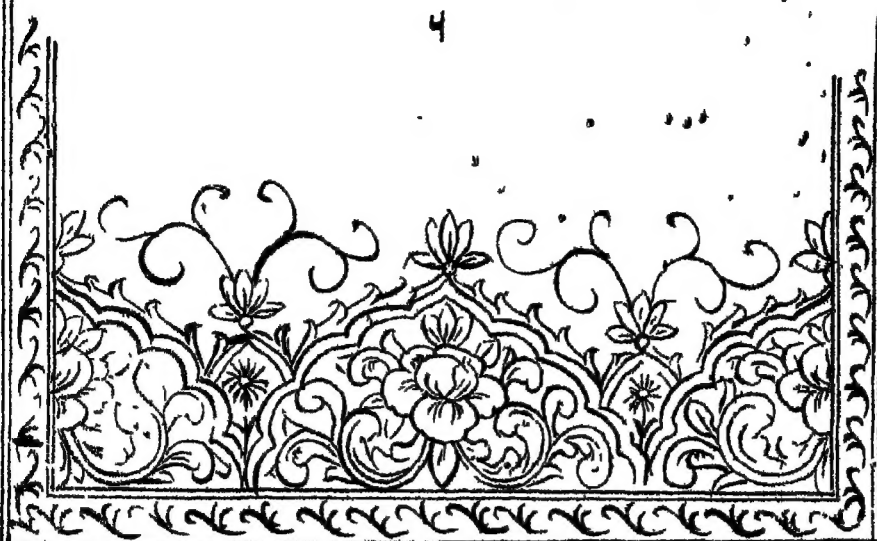
اہم کو کون سا کس سطح مضامین خلاف واقع و ماضی اور افراط و تفریط سے واسطے اظہار شاعری اور برداد
 سخن کے بیان کرتے ہیں کہ ذوالجناح فریون کما آور ذوالفقار نے یون کما آور رضا و قدر یون لہلی
 اور ملائک یون کنی لگے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا یون کتی ہوئیں فردوس آئین مظلوم حسین
 تا واسطے رونے کے متبذ ہو گونہ رطری توہین اور بار اوبیان خلاف واقع واقع ہون یہاں اسبقدر
 بقول مولف کافی معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایسا ہمہ گیر کینا حقہ لعنت برہو بدہ ناگفتہ بہ سخن کہ امانت درو
 حال لکھ مضامین است در بیان واقع واسطے رقت کو کیا کم ہیں کہ معاذ اللہ الہی مقام ادب میں مظلوم
 واقع افزا کیا جاوے من اظلم ممن افتری علی اللہ کذب باس در مشیہ الشعر الزہدی رقت بد آریہ زیدو
 موضوع روایت بد ناگفتہ سخن کہ دروہست امانت بد آریہ نگر گریہ برین راست حکایت بد براست
 نہ گریہ راز اتمیان کس بد بر کذب غلط کو متاثر شود نگلس بد اور اسرار عجائب حیرت افزا اس سانچہ خاص
 میں یہ ہیں کہ سب حکم شہیت ایزدی واقع ہوا ہے کہ یفعل اللہ ما یشاء و یحکم ما یرید و ما تشاء
 اے ان یشاء اللہ رب العالمین واللہ حکمکم و ما تعملون یہاں تک کہ تاریخ نہ محرم سے
 چاہہ پراب خود بخود خیم گاہ کہ بلا سے غائب ہو گیا اور تمام لشکر جناب سید الشہداء علیہ السلام
 حسب صلاح دہی حضرت خضر کے تمام شب روار و چلا گیا پھر صبح کو اوسی میدان کر بلا میں کھڑا
 تھا پس اسکا فاعل عالم اسباب میں کون تھا پس اسی اسی مصیبتیں ایک ایک ہونڈ بکر نازل
 کرنے میں اسی بیگناہ خیر الخلاق محبوب کو محبوب پر حکمت اور مصلحت اور اسرار الہی کیا تھی کہ
 حضرت ابراہیم علیہ السلام پر بعد امتحان کامل کے اول آتش غرودی سرد ہوئی کہ جانا کار کوئی ہوئی
 و سلاماً علی ابیکم اھلیمہ دوسری مرتبہ جنود پیشہ کی مدد پہنچی تیسری بار کار دوزخ کند ہو گئی اور اوپر
 بھی اکتفا نہ ہو کر فدیہ جلا پہنچا کہ قدینا ہدیکم عظیم اور یہاں باوجود خدات شدید کہ قتل
 جمیع عزیزان اور فرزندان اور مولیٰ اور انصار کے ایک ہزار نو سو پچاس زخم بھی آپ کے جسم مبارک پر
 پہنچ چکے تھے اس پر بھی مگر استخوان کامل نہ چکا تھا کہ خیر شرمعون کا مثل کا رزق کبھی میل کندی نہوا اور فدائے
 بھی نہ پہنچا پھر یہ کیسا امتحان تھا اس انصار و مولیٰ و عزیزان مددگار گشتہ شہید دم شمشیر ستھکا



تنہا بیسان آن خلیف حیدر کرار ہے ہونے سے ہم وہ ہے یاور و پیار ہے از نقش گریبان مقامی
 نشان شدہ آنجا چسبان خیر بیدار و پاں شدہ آخر اور سب انبیا پر بھی ہزاروں طبعی مصیبتیں اور
 امتحانات سخت واقع ہوئی پھر بھی بعد کمال امتحانات قوی کو آخر کار مقابلہ کیا زمین کسی کسی ملو
 اور حجرات نمایان اور فتح اور نصرت اور غلبہ انبیا کا اور نہایت فاش اور ہلاک کفار کا واقع ہوا ہے
 محتاج بیان نہیں فلک کف گمان گذار کہ یہ کام بزرگوارہ ارکشتین حسین و بنو کر قاتل کہ دلشاد کردہ
 بعد اسکے اگر سب اشرار کر بلا ملعون اور معذبا بدی جنمی ہو و کب من ظلم عظیم کی تلافی ہو سکتی ہے کہ
 مَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا ثَلَاثًا عَشْرًا جَهَنَّمَ عَلَى الْعُمُومِ أَيْ قَطْعِ نَظَرِ بَرِّیْہِ کہ ایسی سختی اور اسرار
 الہی سوائے کتاب الہی کے اور کما نسو معلوم ہو سکتی ہیں اور سوائے قرآن و حدیث کی معتبر اور مفید ثبوت و
 یقین کہ کب ہو سکتی ہیں اور جینک ایسی اسرار سمجھ میں نہ آوین اور دل پر نہ بنجین البتہ ہنگام غور و قائل
 خالی از تردد اور حیرت نہیں ہیں سب اسرار حکمت و مصلحت الہی اور سب تفصیل حال کر بلا توضیح تمام
 آیات کلام اللہ سے ترجمہ زبان اردو عام فہم باختصار تمام نظم و نثر سلیس میں بیچ اس کتاب اسرار کریم
 ترتیب دیا ہے کہ لطف و سکالا خطبہ سے تعلق رکھتا ہے وہ سب تجربات اور تردادات مذکورہ بالا اہلین
 سے بدل ہوتا ہے اور عقل سلیم انصاف پسند اس کو تسلیم اور قبول کرتی ہے اور کسی طرح کا تردد و
 تحیر و استعجاب یا قی نہیں رہتا اور کوئی مضمون خلاف عقل اور نقل کے نہیں مگر جس طبع
 انصاف دشمن کو باوجود صراحت معانی آیات قرآنی کے شبہ یا انکاریا اعتراض یا تردید ہے
 اس کا عذرا مقدم اور مانا خوار دفع و حل خود اول آخر کتاب میں اس طبع نے لکھ دیا ہے
 یُضِلُّ بِہِ کَثِیْرًا وَ یُہْدِیْ بِہِ کَثِیْرًا اَللّٰہُ اَیْسَ شَبَہَاتِ مَضَامِیْنِ آیَاتِ قرآنی میں ایک
 زمرہ اسلام دین محمدی میں ۳ فرقہ ہو گئے کہ ایک اختلاف باہر دیگر باقی ہے ہر ایک کا جو ایک ہے کہ خود اسد فرما
 فَاِمَّا الَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِہُمْ زَیْجٌ فَمِنْہُمْ مَّا لَمْ یَسْتَبِہْ مِنْہُ اِبْتِغَاءَ الْغِیْثِ حَتّٰی
 وَابْتِغَاءَ تَاْوِیْلِہِ وَمَا یَعْلَمُوْنَ اَنَّہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ ہر قائل اس حوالہ سے العلم
 یَقُوْلُوْنَ اَمْتًا بِہِ کُلٌّ مِنْہُمْ یَحْسِبُ سَرِیْحًا وَمَا یَذَّکَّرُ اِلَّا اُولُوْا الْاَلْبَابِ

رفع خل غدر ما تقدم اہل مطبع کی طرف سے

ظاہر ہے کہ مؤلف کتاب سر کر بلا نے حکم کا مطب و کلا یا لیس کا قلمی کتاب میں کتب واقعات معرکہ کر بلا کو مضامین آیات قرآنی سے ہر جزئیات میں ترتیب ہی واقع تطبیق و تفریق اور دلائل عقلی اور نقلی ثابت کیا ہے حال آنکہ ان سب آیات قرآنی کا شان نزول اور ہر مفسر کسی مفسر نے ان آیات کو شان نزول میں معرکہ کر بلا سے مراد نہیں لی ہے اس صورت میں مؤلف کتاب کا نزدیک تفسیر والوں کے بظاہر مورد الزام اور اعتراض کا ہو سکتا ہے جیسا کہ بعض چھپے اور مشہور ہو جانے نسخہ مطبوعہ اول کے اکثر صاحبوں نے بجای خود اور بعضوں نے بالمشافہ لفظ کتاب کو الزام دیا اور کچھ غدر مؤلف کا نہ سنا نہ انصاف کو کام فرمایا لہذا اس نسخہ مطبوعہ ثانی میں رفع خل ضرور ہوا وہ دفع خل اہل مطبع کی طرف سے ہے کہ مؤلف کتاب نے کہیں یہ نہیں لکھا کہ ان آیات قرآنی کا شان نزول ہی معرکہ خاص کر بلا ہے بلکہ اربع قبیل لطائف اور نکات اور بلاغت اور موزون کلمات کلام اللہ کے بیان کیا ہے اور ہر جزئیات واقعات کر بلا ترتیب قبل و بعد آیات قرآنی سے مطابق واقع و تطبیق دی ہے یہ عین بیان بلاغت اور لطائف کلام اللہ ہے کہ خوشتر آن باشد کہ سر دلبران گفتہ آید در حدیث دیگران کہ چہ معانی آیات کلام اللہ میں معاد اللہ تاویل و محل نہیں کی کہ مورد الزام کیا جاوے فصلاً حکیمہ کہ اسکی نظیر اور سند قوی قول جناب امیر علیہ الصلوٰۃ والسلام سوار ردی کتاب مسلم الثبوت نہج البلاغۃ کہ موافق شرح ملا حسین ہیندی کو واضح تر لکھ دی ہے کہ کتاب فتح میں بیج شرح قصائد مرتضوی کے ملا حسین علیہ الرحمہ صاف صاف لکھتے ہیں کہ جناب امیر علیہ السلام سب واردات اور واقعات خاندان نبوت اور واقعات کر بلا اور مال کاری را میر اور انجام کار اشارت اختیار کر بلا کا علی الترتیب مضامین آیات سورہ حمسہ تطبیق دی ہے جیسا کہ سب بقیہ شرح آیات قرآنی اسی کتاب سر کر بلا میں بجای خود مرقوم ہے حال آنکہ ان سب آیات کا بظاہر شان نزول اور ہر مفسر مطابقت میں معاد اللہ کہ فرما و گناہ اور رفع خل ہی آیات قرآنی میں پایا نہیں جاتا بلکہ کمال شان نزول میں ہی پائی ہے کلام اللہ پایا جاتا ہے پس ہی کلام معجز نظام جناب امیر علیہ السلام کا سند مستحکم اور منصف اسرار کر بلا کافی ہے



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي امْتَحَنَ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ بِبَلَاءٍ حَسَنٍ يَقُولُ وَلَيْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ
حَسَنًا وَبَشَرَانِ الَّذِي اخْتَصَّ الْبَلَاءَ لَكُمْ لَا يَقُولُ وَلَسْتُ لَكُمْ خَلِيًّا لَكُمْ الْفَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالْقَهْرَ
وَأَشْرُ بَلَاءِ الَّذِي عَظَّمَ الْبَلَاءَ عَلَى قَدَرِ إِيْمَانِ الْمُجْتَلِي يَقُولُ وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ
وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الَّذِي شَدَّ دَ الْبَلَاءَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ يَقُولُ هَذَا لَكُمْ ابْتِلَى الْمُؤْمِنُونَ وَذُرُّوهُ
زَلْزَلَا شَدِيدًا وَاللَّهُ أَكْبَرُ الَّذِي خَلَّمَ الْبَلَاءَ عَلَى مَنْ خَلَّمَ عَلَيْهِ الرِّسَالَةَ وَالشُّبُوهَ وَجَعَلَ
فِيهِ آيَاتِ الْبَيِّنَاتِ يَقُولُ وَآتَيْنَا هُم مِّنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُّبِينٌ وَاسْتَخَفَّ اللَّهُ الَّذِي
حَجَّمَ جَمِيعَ الْبَلِيَّاتِ عَلَى حَبِيبِهِ مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلِهِ وَأَهْلِيَّتِهِ
وَقَرَّبَهُ عَلَيْهِ أَبِي مُحَمَّدٍ الْحَسَنِ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ
يَقُولُ وَلَسْتُ لَكُمْ رِيشِي مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَتَقْصِيرِ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالشَّمَرَاتِ
يَشْكُرُ اللَّهُ الَّذِي اخْفَى لَطَافَهُ الْخَفِيَّةَ فِي خَفَاءِ الْبَلَاءِ وَشَرَّ حَبِيبَهُ يَقُولُ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ
الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ مُّصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ إِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّنْ رَبِّي وَرَحْمَةٌ
وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ عَدْرَاتُكُمْ أَوَّلَ قَبْلِ بَيَانِ أَصْلِ سَمْعِكُمْ

اس عند ما تقدم کا ملاحظہ کرنا مقدم ہے ظاہر ہے کہ ابتداء عالم سے
تا انہم کوئی ساخت عجیب ترجیح از اس کے کہ بلا سی زیادہ صحت پر واقع نہیں ہوا اس عجائب اسرار الہی
میں عقل بشر حیران ہو سوائے تعجب اور کمال حیرت کی کچھ سمجھ میں نہیں آتا بقول مولانا محترم "کام نہ
وادہ آکشتن چشمن" بلکہ اگر اقبال کہہ دل شاد کردہ ہر چند کہ کتاب مر الشہادتین میں بہت اسرار
معمر کہ بلا مرقوم ہیں مگر کچھ بھی جیسا چاہی طبیعت سے دفع تر و نہین ہوتا جب کہ اندک بھی تا مل
کیا جاتا ہے اختیار دل پذیرا ہے کہ سوائے مرتبہ شہادت کی اور بھی کوئی عظیم مستند ہو کہ شہادت
درجہ سی فیلیم تر اور بلند تر شہادت اسکا دون مرتبہ ہر کس واسطے کہ شہادت عام ہو اور یہ خاص
اتنا، نجوم ہلیات اور آفات لوازم شہادت نہیں پس اس عجائب اسرار الہی فکر و غور بشری سے
معلوم ہو سکتی کہ انہی الکھف والرقیہ کا تو اوصاف ایسا عجیب آیا ہے مگر یہ کہ جو حکم
لا علیہ انما الاما علیہ تناء اوسى عالم السیر والنفیات سے مستند اور اوسى کے کلام سے
استدراک کیا جاویں اور اگر بشری ہی ان سے اس صورت میں ضرورت ہو اگر اول سب
مقامات حیرت اور استعجاب اور تردوت کے نتیجے تمام شرح کیے جاویں بعد اسکے آیات
اور احباب منصوصہ قرآنی سے اور بدلائل موجب مقولہ عاقل پسند رخ شہادت اور استعجاب
کیا جاویں کہ جسکو عقل بھی قبول کرے اور تخیل اور استعجاب اور تردولت بھی طبعینان سے بدل اور طبعینان
بدل ہوا و منقول اور منصوص مستند بھی ہوا واسطے رفع تردد اور سر پر طبعینان قلوب منسحب
منقولات معتبرہ اور آیات منصوصہ مفید تر ہوں اور جسکو منقولات اور منصوصات ہر اکابر و اولی
واسطے دلائل مقولہ اور موجب عاقل پسند یا یسکات ہوں کہ گجائیں انکار اور انہی کی باقی نہ ہو اور یہ
مقابلہ انکار عجیب مقول سے ہوا و عوام ضعیف لایا بلکہ سبب لائی اور جزیرہ تیرا برتو کہ ٹھٹھٹھ لیا نہیں نہ نہ
نجدت لاختہ نگہان اور سامعین سے بستہ التماس ہے کہ اولہ مقامات حیرت از اسرار شہادت کو
ملاحظہ کر کے مؤلف کو موردِ وطن اور الزام فرمادیں بلکہ اسرار اور نکات رافع شہادت کو بھی ملاحظہ فرمادیں
ہے کہ فقط انہی نفس کو الصلاۃ پر عمل اور التفکر کرنا ہی بلکہ وسوئے کہ لفظ آندہ بنمائی

کو بھی ملاحظہ کرنا شرط ہے کہ یہ شہادت چہرہ، اذرا سعادۃ مقام انکار میں نہیں بیان کی گئی ایسے
شہادت اور تردوات صحیح کہ نایہ حیرت عنقا اور باعث انکار منکرین ہیں محض اس طرح دفع کرتے
بیان کرنا ضرور تر ہو کہ ہر مومن اور محب الہیت کی ولیمین البتہ اس قسم کے شبہ اور تردوات اور
تخیرات واقع ہونا لازم محبت سے ہے اور کس طرح حیرت نہ ہو بلکہ ہی مہجہ مصائب غصبت ہیں
زین غصہ اگر عرس نکر زجب ستہ ہیں اور ان کا دفع کرنا ضرور تر ہو تا مایہ اطمینان اور تقویت
ایمان مومنین ہوا اور منکرین کو بھی خیال انکار باقی نہ رہے اور حجت الرامی ہاتھ نہ آئے

سبب تالیف کتاب اسرار کرلا

عمدہ ترین جتالیف کتاب کی سبب مومنین محمدی اس ماتم عام میں بالاتفاق شریک غالبین
اور اہل اس ماتم خاص کا جہد متفق علیہ ہے جس پر محتاج بیان نہیں کہ ختم رب انشاء اللہ بیان کیا جاتا
ہے اس طرح شریک کا بیان مصائب و غلوئی اور ابتلائی البتہ سالت اور بیان حکایات شہادت
ناگزیر ہوتا ہے اس پر مضامین جو کس میں مذکور ہے کہ ان تک پہنچتے ہیں اور جو جہت انکار اور الزامی دیا
اور بیانات مومنین سے ہم پہنچتے ہیں اور ثانی الحالی الہی جہت انکار زبان منکرین سے سکر عقائد ایمان عام
ضعیف الایمان کو متزلزل کر کے مابہ جواب سے ہو کر باعث تبدیل دین محمدی ہو جاتی ہیں گما ہو گما
پس صورتیں طریبان ایسا چاہے کہ مضامین جو شریک کا جو اہل علت غائی سے کامل نہ ہوں اور منکرین
مستقل پسند کو دلائل موجب عقلی سنگ گنجائش انکار اور حجت لازمی کی باقی نہ رہے اور سوا تسلیم کے چارہ نہ ہو
شہدین ضعیف الایمان کو بھی تردوات اطمینان سے بدل ہو کر مقابلہ منکرین میں عجز جواب سے نہ ہو اور ایمان
کو قوت ہو جاوے اور مضامین بھی صحیح ہو جاوے اور مفروضات قرآنی سے متفق علیہ فریقین ہوں اور مقابلہ
نمون قرآنی گنجائش اختلافات و آیات بھی نہ رہے اور افراط و تفریط مضامین نہ ہو اور شاعرانہ غلو
مستقیم مشیخو انان نہ مانہ کہ حالی از بدعت غیر حسنہ نہیں بھی باقی نہ رہے اور محض عبادت خالص اور ذکر
خیر الاد کا تفہیم قرآنی رہ جاوے اور مفہوم منی نقشہ منہ جلود الدین بخشون کہ بقصد
نکستہ لکین جلود ہم و کلو بھم الی ذکر اللہ انحصار حق اور کسوٹ کر کہ در مشیخو اکثر شعر از پی قوت

آرندہی زائد و موضوع روایت ہے ناگفتہ سخن یہ کہ در دست امانت ہے آئینہ مگر گیر برین راست حکایت
بر راست نگرید اگر از امتیان کس ہے بر کذب و غلط کے منت اثر نشود آن کس ہے

بشنو بگوں ہوش را خبر کر بلا

تا ترنگتہ چسیت با اسرار کر بلا

ایہا الناس بعد حمد و صلوة بگوں دل اور چشم بصیرت ملاحظہ دریا ہر سہ کابین معرکہ کرب و بلا
بہرچہ بودہ است چہ خونری شاہ شہدا بہرچہ بودہ است چہ این محض پر مغفرت مانتیا نسبت
در شبہ پر مصلحت مانتیا نسبت ہے مقصود خدا رحمت مانتیا نسبت ہے بلکہ کہ جہان منزلت مانتیا
صدیعت کہ بالینہ در ماتم شیر ہے یک قطرہ از دیدہ چکر در غم شیر ہے در ماتم شیر نہا شیر چہ گریان ہے پس
گیرہ توان کرد بر احوال شمایان چہ آنکس کہ چنان بکس نہا بیابان ہے از ہر شاگشتہ شود بادل بریان
در ماتم او گر نہ ناید غضب ست این ہے ای مانتیان بس عجبت این عجبت این ہے آب معلوم کر ناچاہی کہ
سانحہ عظیم کر بلا ایسا نہیں کہ کسی جن انس روح و ملک پر مخفی ہو اسکو کوئی کدناکیان کر سکتا ہر سہ تاخرج
سفلیہ و خطای چنین نکرد چہ بر پچ آفریدہ جنای چنین نکرد چہ چونکہ سبائے واحد اور اسکا ذکر بیان قبل از
وقوع اخبار اور احادیث اور اقوال صحیحہ جدا اور بعد الوقوع ہزار ہا ہزار مرثیہ اور قصائیف کتب
متقدمین اور متاخرین جدا اور اسی طرح سولی غیر النہایت تا روز قیامت یہاں ایسا نہیں کہ منتہی ہو
روز قیامت کا خاص اسی دوری اور انتقام کی واسطے قرار پایا چہ چنانچہ آئینہ شرح دیان اسکا واضح کیا جاوگا
انشاء اللہ تعالیٰ یہ این انتقام کرنے فنادی برد حشر ہے بالین عمل معاملہ دہر چون شدی ہے پس اسے
کر ناچاہی کہ سانحہ ایک فقط اپنی اپنے بیان کافرق ہے سلف سے اب تک ہزاروں آدمی نقطہ بیان ہی ایک حال
میں کیا کیا الفاظی اور طبع آزمائی کرتے چلے آئے ہیں اوسے زیادہ اور بہتر اور جدا گون لکھ سکتا ہے چنانچہ خانہ
کتاب سے بھی اکثر مرثیہ ہندی فارسی تلخیص اور تصنیع آیات قرآنی بہم متعارف بارادہ خود اور بعض حکم دہی
ادامہ چکے ہیں لہذا اب بطرز متعارف لکھنا تحصیل حاصل اور تکرار کر معلوم ہوئی لا جرم بعض اسرار
اور عجائب بکات قدرت و حکمت الہی جو اس معرکہ کر بلا میں از روی آیات و اخبار قرآنی سمجھ تر

معلوم ہو دئے اور سکاھل چھوڑنا اس بند کترین محمد ظہیر الدین کو مناسب معلوم ہوا ہوتا ہے
اس کتاب کا نام بھی اسرار کربلا اسم نام ہی معلوم ہوا اور اخبار ایسی سانحہ عظم کے آیات کلام اللہ سے مخصوص
متواتر ثابت کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَا رَطْبَ وَلَا يَأْسُ إِلَّا فِي كِتَابِ مُبِينٍ اور پھر وارد ہوا
قُلْ شَيْءٌ مِّنْهُ لَمْ يَكُنْ فِي الزُّبُرِ وَكُلٌّ مِّنْ صَغِيرٍ وَكُلٌّ مِّنْ مُّسْتَكْبَرٍ اور پھر آیا ہے کہ لَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ
إِلَّا فِي كِتَابِ مُّبِينٍ اور پھر فرماتا ہے کہ قُلْ شَيْءٌ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ خصوصاً بیان جمیع مصائب
ظاہری اور باطنی اس تفسیر سے وارد ہوا کہ مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا
فِي كِتَابٍ مِّنْ قَبْلِ أَنْ نَّبْرَأَهَا أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ذُو الْبَرَاءَةِ اور خود ظاہر اور صریح ہے کہ جمیع اخبار آئینہ اور سوانح پیشین کا خزانہ
کلام اللہ ہے اور سب احادیث نبوی اور کئی تفسیرین اور بیان تاتر مصائب ظاہری اور باطنی کلام اللہ میں ہوتا
اس تفسیر سے مخصوص ہے اور سانحہ کربلا سے زیادہ کوئی مصیبت اہم و عظمیٰ ہوتی ہو تو واقع نہیں ہوتی پھر
اسکی خبر کلام اللہ میں نہ ہونا کچھ معنی نہیں رکھتا ہے مگر یہ کہ بسبب کثرت اعلان اور وفور ماتم اور بقدر اسکی
کثرت کیلئے اس طرف توجہ نہ ہوئی کہ اس سانحہ عظم کو آیات قرآنی سے استنباط کر کے تحریر کرے اور کائنات کے
جو بقدر اپنے حصہ اور درجہ کے ابتدائے مصائب حضرت آدم علیہ السلام سے تا آخر معرکہ کربلا
حکایات مصائب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو آیات کلام اللہ سے استخراج کر کے مرثیہ ہی
میں بصورت موزون لکھا ہے اور بعض آیات کلام اللہ محض بتائید و ہی بلا تحریف و تغیر موزون
ہو گئے ہیں بسبب رعایت وزن و قافیہ اور اختصار کے اور اسی مضامین خاطر خواہ جیسا چاہیے
کب ہو سکتا تھا لہذا اس طرح صاف صاف اردو عام فہم میں لکھنا مناسب تر معلوم ہوا کہ
انشاعی اور لفاظی اور زور آزمائی اور قافیہ پیمائی اور رنگین بیانی اور ہر اور بیان جان سخن اور
الغرض مطلب اور ہر کافای مطلب فاشی ہرگز اس قافیہ پیمائی اور شاعری سے بخوبی نہیں ہو سکتا
لہذا بالفعل کہ بنیادی سخن گریہ ماتم امام علیہ السلام سے لاجرم اسکا بیان مقدم ہوا بیان
مذکورہ قدرت الہی کہ در گریہ و بکا ماتم امام علیہ السلام مستقیمت نظر
بہا نا چاہیے کہ ماتم امام علیہ السلام میں رون اور اشک بہانا بالافتاق اجر عظیم برابر شدہ ہے

کہ بلا بلکہ غالب تر رکھتا ہے اس دُعا اور اجر و ثواب میں جو بشارات اور اخبار متواترہ بالا اتفاق شوق
 میں خود ظاہر اور معلوم ہے محتاج بیان نہیں اب ایک دلیل ظاہر عقلی اور بدیہی جو یہ صوبہ ملاحظہ ہو کہ
 مدارجات اخروی اور اجر و ثواب کا ایمان پر موقوف ہے اور ایمان بدون امتحان کامل مستحکم اور
 بدون ایمان کسی عمل صالح کا اجر و ثواب ہرگز مرتب نہیں ہو سکتا اور ایمان کو اللہ تعالیٰ فرمائی
 محبت پر منحصر فرمایا ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ اور اپنی محبت کو اپنی حبیب کی پیروی اور
 تبعیت پر منحصر فرمایا کہ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ اور اپنی حبیب کی محبت کی
 محبت الملبیت اور ذوی القربی پر منحصر فرمایا ہے قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى
 اور ذوی القربی سے وہ الملبیت اور آل عبا مخصوص ہے اور میں کہ حکم واسطے آیہ تطہیر اور آیہ سبیلہ نازل
 ہوئی ہے کہ اَتَمَّ يَرْفِقُ اللَّهُ لِيُنْزِلَ عَلَيْكُمْ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا اور آل عبا
 کی تخصیص آیہ سبیلہ سے ظاہر ہے قُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ
 نَدْعُوهُمْ لِنُقَرِّبَ إِلَهُمُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ قَبْلِ هَذَا هَلْ تُؤْمِنُونَ إِلَّا بِالْحَقِّ اور ان
 الملبیت اور آل عبا میں جو خاص تر اور قریب ترین تمام آفات اور بلیات اور مصائب اور امتحانات
 انھیں اشخاص خاص کی واسطے خاص ہیں کہ ذکر الہی کا بقید نام مرثیہ وہی میں یوں مذکور ہے ہر چند بلا آمد
 از حکم الہی ہر یک بنی دید غم نامتناہی ہر چند اندک شید مذموم و رنج و تباہی ہر گز بدیع عرض ہم ہمیں دیکھا ہی
 با کام دل آخر ہمہ ایام بسر شد ہر تازیت با سائیش و آرام بسر شد لیکن ہمہ درد و الم و رنج و مصیبت
 ظلم و ستم و جور و جفا محنت و شدت ہر آفات و بلیات و تکالیف و آذیت ہر آشوب و بلا بکسی
 غربت و کربت ہر اینہا ہمہ ختم ست برین بختین پاک ہر زہر اعلیٰ و حسنین شہ لولاک ہر چون غارت بختین پاک
 حسین ست ہر جزو بدن صاحب لولاک حسین ست ہر در مرتبہ بالا راز اراک حسین ست ہر زان مورد
 ہر گردش افلاک حسین ست ہر از نوع بشر مرتبہ اش بسکہ فرو بست ہر آفات ہم از بہرہ و از حصہ فرو بست
 پس جس جس جہتیں انھیں اہل بیت کی محبت میں ایمان ہوئی اور یہی محبت آخر کار آیہ تقویت تکمیل
 ایمان ہو کر اللہ کی محبت تک منتہی ہوئی جیسا کہ مضمون اور اوپر مذکور ہو چکا کہ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ

اور حدیث صحیح میں یوں وارد ہے کہ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفَاوَتْ النَّاسُ فِي
 الْإِيمَانِ عَلَى قَدَرِ تَقَاوُنِهِ فِي مَحَبَّتِي أَبِ اس محبت کا امتحان ضرور ہوگا کہ فقط زبان میں مقہرین
 پس محکم امتحان محبت حبیب خدا ہے کہ اس کا اوسکا اہلبیت کو غم سے غم ہو اور راحت سے راحت ہو پس
 راحت کا امتحان تو ہماقت پر اور غم کا اوسکا ایمان از روی نص قرآنی بجای خود مذکور ہوگا کہ اس
 دنیا میں اسی غم پر امتحان ہے اور غم کی طلاست عالم ظاہر میں رونما ہے اور روینکا اعتبار اشک نیری
 ہے اور اشک نیری بدون جوش خون دل بارادہ و اختیار خود ممکن نہیں اور جوش خون دل بدون
 حرارت آتش محبت محال کہ اسکی اصل حقیقت اور شبیہ بعینہ ہو ہو یہ بیان ماہیت و
 حقیقت اشک چشم اب اسکو سمجھنا چاہیے کہ اشک چشم کی بعینہ یہ صورت ہے کہ جیسا دیکھتے
 کوئی رفیق شریال کسی نگ کی بھری جاؤ اور اسکو دیکھ لیں پر رکھ کر روپوش سے بند کیا جاوے
 اور پیچھے اس کے آگے ہو جب حرارت آتش سے اجزا سیال اندر سے جوش کھاتے ہیں اس کے
 بخارات اوٹھ کر روپوش تک پہنچتی ہیں وہی قطرہ قطرہ شفاف پانی ہو کر ٹپکتے ہیں جیسا دیکھتے
 عرق کش کی صورت متعارف ہے تو آب بعینہ دیکھ سید اور کاسہ سر اور خانہ چشم اور قطرات اشک
 کی صورت اس طرح سے ملاحظہ ہو کہ جیتک آتش محبت اہلبیت سے خون دل دیکھ سید میں جوش نہیں
 ممکن نہیں کہ روپوش کاسہ سر سے بخارات خون دل خانہ چشم سے پانی ہو کر قطرہ قطرہ ٹپکے اور بدون
 جوش حرارت آتش محبت کے ممکن نہیں کہ بقصد اور قصد آنکھوں سے آنسو نکل سکے پس شہدای
 سحر کہ بلائے تو خون بد کا دیکھا دیکھی گرایا تھا اور یہ سامع و فور جوش محبت سے خون دل کا دیکھے
 فقط ہے کہ گراتا ہے وہاں رو برو سامنی تھا اور یہاں غیبت میں بعد سالہا دراز ہے اس
 صورت میں ملاحظہ ہو کہ کس قدر اس محبت غائبانہ کو ترجیح ہے ہیو اسے یَوْمُنُونَ بِالْغَيْبِ کی شان
 میں ہر صفحہ کتاب اللہ گواہی دیتا ہے کہ اَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ
 يَوْمُنُونَ بِالْغَيْبِ جب بنای اصل مارا اشک چشم کی یہ محبت ثابت ہوئی پس لامحالہ ہم
 اہلبیت میں گریہ اور بکا کرنا منتہا سے دلیل محبت ہے اور یہی محبت عین ایمان مایہ نجات اور آخر

اخروی ہو اس صورتیں اس بجاء اور گریہ اشک سیر کا مرتبہ دیکھنا اور سمجھنا چاہیو اور یہ ماتم عام اڑی ایسا
 نہیں کہ کوئی اس سے خالی ہو چو کہ امتحان کمال محبت اشک چشم سے ہے اور محبت میں ایمان اور
 صفت کمال ایمان کی نسبت یومنون یا الغیب مہر صغیر کلام اللہ سے منصوص ہے اور تخصیص اور
 تنزیل اس کتاب الہی کی محض واسطہ ہدایت یومنون بالغیب کے مفہوم معنی آیہ صغیر کلام اللہ سے
 صحیح تر ہے کہ ذلک الکتاب کا رتبہ قدیمہ الہم اور ایمان محض محبت اور محبت کی شناخت
 اور امتحان اشک چشم ہے اور یہی اشک چشم دلیل ماتم اور غم و الم ہے اس نظر سے اندکے باسعان
 نظر ملاحظہ درکار ہے کہ تمام سہرا لے کلام اللہ کو کنایہ غم و الم کا ہویدا ہے تمہید مضمون غم و
 الم بطرز شاعرانہ ہے چہ ماتم ست کہ با مصحف آمدہ توام و سیاوش بود حرف حرف نین ماتم
 الم شد از سر قرآن علم الکو کلام کہ ہست حرف الف لام صیم شکل الم کہ مکر کنایہ بلفظ الم نمی بینی
 بخواندن ست جدا در روشن ست ہم و چنان نمود سہرا لے الم بلفظ الم کہ کہ حرف حرف بخواندن جدا
 شدہ ہست از ہم و مگر زو رازل شد کلام نشان الم کہ کہ این چنین سہرا لوح گشت جفت قلم بود و بزر
 شہادت براعت استتلال و مقدم آمدہ این حرف در کلام قدم و سوا و ہر دمک دیدہ نقطہ پند برین کہ کہ
 عین سورہ غم شد نقطہ صوت غم و غم و الم ہمہ قرآن بود سہرا تا بہ الم بہ اول و آخر غم ست سورہ غم
 کہ پارہ پارہ ز غم مصحف ست سی پارہ و بین در و و کیکی کو آئینہ ست رقم و الم کہ بہ اول قرآن غم
 و ہد زازل و غم از ابدا خبر آمد از آخرش ہم و ازل ابدا ہمہ را در گرفت این ماتم و چون انفس روح و ملک لوح و قلم و
 فلک شیل قبا ز زمین بجاک طیان و تب از حرارت غم کو غیر غم و نجوم دیدہ حیران تر بخت مجاہد و بگرہ و
 شفق خرق خون ملک ندم و کشیدہ ہست ز شب چادر سیہ بر سر و اسیر و ز سیاہ ہست و ز روشن ہم و راکت
 لہم اللیل آیتی ز غم ہست و شدہ ہست کشم عند النہار بسکہ ہم و ہنوز لڑکہ آید چہ بار بار زمین و
 ز غم بلرزہ و آئینہ خفاکان عدم و کلام چشم کرین غم ہمیشہ گریان نیست و بدیدہ گل خندان ہم اشک شبنم
 ز معنی و چلک رقت قلوب بدان و ہم از لقیض من الدائم اشک دیدہ غم و بقا ست الف لام ہم
 زلفت و دہن و ہمہ ست الم صورت نبی آوہ و غم ہمیں چہ در و دو عالم ست تمام ہمیں بود حقہ از غم چہ اینہا تو ہم

شجر جموں کو ہی سے ولی جو ہم سب عالم است و غوار و بدون غم توان بود غمور عالم اب اسکو لحاظ کرنا
 چاہیے کہ ابتدا سے خلقت آدم سے تالیف ہم کوئی سا عجیب اور عظیم تصنیف گیتی پر مگر کر بلا سوزیادہ واقعہ یہی
 اور آئندہ ہوا پر روز قیامت کی ایسے سا عظیم کی خبر ہے تھوہ روز قیامت ہی بعض واسطے تدارک
 اور زاور سی اسی مگر کر بلا کے موجود اور مخصوص ہے اسے این انتقام کرنے خدا سے بروز شتر با این
 عمل معاملہ دہر جون شدی بدیوم لا یفیع الظالمین معذرتہم صفت اور شان اوس روز خاص
 کی ہے اور ظالمین سے استقیای خاص مگر کر بلا مراد ہیں جسکا شرح و بیان آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ بہتر
 تفسیر آیات قرآنی آنا ہے اور اوس زمین وہ حکم الحاکمین قاضی حشر حاکم محکم قضا و قدر تمام عظمت
 جبروت ہلات واحد حکم فرما ہوگا کہ یوم لا یمیک نفس لنفس شیئا والا کما یومئذ اللہ بیان
 اوسکا ہے اوسوقت میں کہ وہ رحمۃ للعالمین حکم استثنای الا یا ذلہ اور پاس وعدہ و کسوف
 یفعل ما یرکب فترضی بقا و یحییٰ ان یموتک ربک ممکنا محمدا اور پسند مفعول جہدہ
 عند ربک مقتدی کے جلوہ فرما ہو کر تمام و کمال سودر جہ رحمت الہی سے مجسم ہو کر بہتر
 محو شہادت ہو گا جیسا کہ حدیث صحیح میں آیا ہے ان اللہ مائتہ رحمۃ فینھا رحمۃ
 یکر اخری یحییٰ بینہم و یشیع و یفسد و یشعور الذین یحییٰ القیمۃ یعنی واسطے اللہ کے سودر جہ رحمت کے
 زمین اور آسمان و درجوں سے ایک درجہ تمام ذوی الارواح متحرک بالارادہ کو مرحمت ہوا کہ جو
 باعث بروزش اولاد اور بچگان تمام مخلوقات اور عشق مجازی کا ہے اور ننانوے درجہ
 بالشی واسطے روز قیامت کو ہیں فقط اور یہ ثابت ہے کہ یہ ایک درجہ رحمت اور محبت کا
 یہی روز قیامت میں سب سلب ہو کر اوٹھیں ننانوے درجہ نہیں شامل ہو کر پوری سو درجہ
 کامل ہو جائیں گے اوسوقت بسبب سلب ہو جائی اوس ایک درجہ رحمت کی برادر برادر سے
 اور پھر ہر سے اور ماز و ضرب سے جدا ہو کر آسمین اسقدر روشن یکدیکر ہو کر نفرت کرینگے کہ اللہ تعالیٰ
 خبر دیتا ہے یوم یفر اللہ مہربان غیبہ و ائمہ و ائمہ و احبابہ و ینزلہ الیہا تک کہ عشاق
 مجازی الی الی و دن اور شہرین فرما دادر دامن و در راہی معشوقین سے نفرت کرینگے بلکہ دشمن ہر یک

تمام مذکور ہوا اور ہر طرح و بیان اسی روز قیامت کو تمام کلام اللہ بر نیویں اور واسطے افہام عام کے
 خاتمہ کتاب کی مرتبہ وہی میں یوں ادا ہوا ہے کہ وقتیکہ بیک نیزہ رسد ہر درختان کے وقتیکہ اولو العزم
 بود مضطرب و حیران کے وقتیکہ رسولان ہمہ نفسی شدہ گویان کے وقتیکہ پدر شد ز پسر نیز گریزان کے وقتیکہ شود
 زیر و زبر عالم امکان کے وقتیکہ ز انسان متنفر بود انسان کے آنوقت کجا تاب سخن نفع بشر را بہ جز آنکہ
 دید در رہ حق لخت جگر را کہ آنکہ چنین حق شدہ ثابت بر نیز دان کے آنکس کہ خدا شد برہ حق بدل و جان
 آنکس چمن غرق بخون بادل بریان و پیراہن پر خون بکفت والدہ آن کے خواہد چو جان شکل محشر خدا داد
 یا بدیقین سبط ہمیر خدا داد و آن داد چہ خواہد عمن اینہم خدمت کے از حضرت حق مغفرت جملہ است
 ما را ز گنہ سوی زمین وی ندامت کے اور از کرم دست دعا ہر شفاعت کے ہر یک بر خویش براندر بچان وقت
 او است من گفتہ بخواند بچان وقت بیان سمر نازک و نکتہ باریک کہ در نی مقام است
 اب بیان کی ایک رتہ نازک نکتہ باریک اور سمجھ لینا چاہی کہ اللہ تعالیٰ نے اسی رحمۃ اللعالمین
 محض واسطے شفاعت اور رحمت عام کے ہمہ تن رحمت مجسم ازل سے پیدا کیا اور حکم عام بھی واسطے
 رحمت عام کے فرمایا کہ مَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ اور اجازت میں بھی واسطے شفاعت کے
 استثناء فرمایا کہ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ اور اس است کو ازل سے است مرحومہ لقب
 دیگر خاتمہ قدرت کو حکم فرمایا کہ اَلْكَتُبُ يَا قَلَمُ قَلَمُ فَاكِه نے چاہا کہ اس است مرحومہ کو بھی مثل امم انبیاء سابقین میں
 کرے کہ سب گنہگار و دشمن اور بیگناہ بہشت میں جاویں گے کیبارگی آواز غضبناک ہیبت تمام کی کہ
 تَا دَبُّ بَا قَلَمُ تَا دَبُّ يَا قَلَمُ یعنی ادب کر ادب کر ادب کر ای قلم ملاحظہ ہو کہ لفظ تادب آئی تو کلف اور کمال
 کی نہ آئی یہاں شک کہ اس ہیبت سے قلم شرم ہو گیا کہ سگاف قلم اوسکی علامت بیان کرتے ہیں آخر بعد
 ہزار سال کے پھر صانع قدرت نے قلم کو پیدا کیا اور پھر حکم لکھنے کا فرمایا قلم اس مقام میں اگر ٹھہر گیا
 اور خوف اتنی سے کاٹنے لگا کہ است مرحومہ کے حق میں کیا لکھے کہ کیبارگی حکم ہوا اَلْكَتُبُ يَا قَلَمُ
 اُمِّہ مَذْنُوبٌ وَ رَحَبٌ عَفْوٌ یعنی لکھ اسی قلم کہ است گنہگار اور پروردگار بخشش والا ہے بعد
 تحریرات دیگر چون قلم آمادہ شد بہ تاجرای استس سائر رقم چون دیگران کے صحیحہ از حق آمد تَا دَبُّ

یا قلم ہمدہ دفعۃ شق شد قلم از ہیبت حق ناگمان چہ امت مذنب بود ہذا در رب او غفور چون ندا آمد کہ
الکتب یا قلم این را چنان پس قلم زو خانہ قدرت معاً این حکم را جسکے میسرست چنین غنیمت بیکر
مرسلان چہ تو بہ آدم را ستشفاع نورش شد قبول چہ شد غنات نوح از طوفان ناسم در زمان *
صحت اس مضمون کی حدیث صحیح صحیح غایت تو اتر سے محتاج بیان نہیں معذرا بالاتفاق تہو اثر ثابت ہے
کہ ہنگام وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملک الموت منتظر اجازت کو آستانہ مبارک پر کھڑے
ہیں اور آپ بانظار جبریل علیہ السلام حکم قبض روح نہیں فرماتے ہیں اور حضرت جبریل بار بار اگر
مردہ انتظار اور محو متار حوران ہستی اور آراستہ گئے بہشت اور پیامات طلب جناب باری عزہ
بکمال انتظار بلکہ اشتیاق لاتے ہیں اور طرح طرح کی خوشخبریوں سنا تے ہیں مگر آپ ہر مرتبہ وعدہ شفاست
اور مغفرت تمام امت کو دیکھا چاہتے ہیں اور ہر مرتبہ حضرت جبریل علیہ السلام اس کے جواب میں مردہ کو حضرت
امت کی تفریق بعد اذ کثیر لاتے ہیں مگر آپ ہرگز نہیں اسی ہوتے ہیں اور ہر مرتبہ بار بار یہی جبریل
اس سے فرماتے ہیں کہ مقدار معین کی قید کسی ایک حرف کافی ہے کہ سب تمام و کمال امت
مذنب کی مغفرت کا یکبارگی قطعاً حکم اور وعدہ ہو جاوے مگر ایسا صراحتاً اور مواعید ازلی حکم مغفرت
کلکے امت کا نہ ہوتا انیکہ آخر کار بعد اصرار بسیار و آمد و شد بار بار حضرت جبریل امین یہ آئینہ محفل او
جاسع اور ان لائے و لستوف یعطینک ربنا کفایتی یعنی قریب تر ہے کہ حکم اگر گیارہ ورگہ پورا
پس اسی ہو گا تو لغو جسمیں تو ارضی ہو گا وہ کر گیا آپ ملاحظہ ہو کہ بعد اس قدر اصرار اور فیصل و مقال
بسیار کے یہ وعدہ مہم آیا اور کلیہ حکم قطعی واسطے تمام امت کو نہ آیا تا انیکہ آنحضرت فرمائی کہ اے
ربک فرضی پر ارضی ہو کر اجازت حضوری اور قبض روح کی حضرت عزرائیل کو فرما کی جسکایاں
وہی میں خامہ کاتب سر لوں برآمد ہوا مے الملک لکم وینکم اور در چہ جبریل انکم علیکم
خبر از حکم تفریل ہذا ذائقۃ الموت خبر داد و تجلیل آمیجنا بیش ملک الموت یقتیل و حاصل جو
اجازت از رسول دو جہان شدہ پس معنی حرف آفان فمات عیان شدہ و کمال خبر و جعل و منا
محمد رسول اللہ قد خلت من قبلہ الذل آفان فمات او قتل امین نہیں جو محمد رسول اللہ کہ

قبل از سوزی رسولان یا سید اگر مثل رسولان ماضی کے وفات پا دی یا قتل کیا جاوے اب
یہاں سے نکتہ صریح تیرا ملاحظہ ہو کہ موت کی لفظ بیشتر ہے اور قتل کی لفظ بھی ہے یہ گویا کنایہ صریح ہے
معرکہ کر بلا کا کہ موت رسول امجد صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشتر واقع ہوگی لکھا و تم اور قتل شہادت
بعد اسکے جیسا کہ کر بلا میں واقع ہوا اسی کنایہ بلغہ صریح ثابت ہے کہ درحقیقت یہ شہادت
معرکہ کر بلا شہادت خاص جناب رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے جیسا کہ کتاب الشہادۃ
میں واضح ترکھا ہے اب یہ نکتہ ملاحظہ ہو کہ کلام اللہ میں لفظ مکات بیشتر ہے اور قتل بعد
ان دونوں لفظوں کی ترتیب قبل و بعد مطابق واقع کی کیا حاجت فقط لفظ مکات کافی
تھی پس اگر یہی قتل شہادت معرکہ کر بلا لفظ قتل سے مراد نہ لی جاوے بارے یہ لفظ کلام
میں زائد اور بے معنی اور خلاف واقع بیکار ٹھہرتی ہے قائم و تدبیر اور اس قتل شہادت کا
بیان جو معرکہ کر بلا میں خاتمہ آل حیا پر ختم ہوئی ہے مرثیہ وہابی میں خاماں سید نامہ سے
یوں برآمد ہوا ہے کہ سہ انصار و موالی و عزیزان و مددگار کہ گشتند شہید دم شمشیر ستار
تنہا میان آن خلف حیدر کرارہ دیو منور دیو منور دیو یاور و دیارہ از نقش گریبان بقای
کہ نشان شدہ آنجا بچسان خنجر بیدار و ان شدہ آنکس کہ بود ابن شہ سانی کوثرہ آنکس کہ بود مرد
ویدہ حیدرہ آنکس کہ بود تحت دل فاطمہ طہرہ آنکس کہ بود جان و دل دروچ پہرہ آن شخص
گزشتہ ریلیات حسین بنت در کرب و بلا سور و آفات حسین ست و آن سینہ گنجینہ اسرار الہی
الکون شدہ گنج الم نامتناہی و آن سرکہ سر از بود افسر شاہی و آن جسم مطہر بچین نج و تباہی
دیو سر ہر خاک طیان امی صیبت و وان ہر لہر نوک سنان نامی صیبت و آنکس کہ جسم ہمہ تن نور خدا بود
آن نور خدا را برین سایہ بجا بود و در سایہ لطف و کرشمہ ارض سما بود و کسایہ جسمش ہر خاک و ابود
چون سایہ قنادہ برین خروش آہ و در سایہ میسر شدہ و در کفش آہ و نور شہیدایت ز نظر چونکہ نہاں
از ماتم اوتیرہ و تاریک جہان شدہ جن شہد روح و ملک حزنان شدہ کونین پر از غلغلہ آتشنا
شدہ آثار قیامت بھمان در ہمہ پراست و از شور یکا میٹھم فی المٹھوم ہویدا صیت و

زونچہ خورشید گریبان سحر چاک ہ از رنگ شفق غرق بخون سپکا فلک ہ آن نمرودین سبط نبی
 شدہ لولاک ہ افتادش بر کفن سر سبز خاک ہ آن بزرگہ عالم وہم عالمیا نصبت چہ ہیبت
 کہ حال ابیریزہ روانست ہ اناریہ تا شام چلویم کہ چنان بخت چہ تن زخمی و بر خاک طیان ہ
 بسنان بخت ہ القصد بنا کامی و حسرت زہان رفت چہ مظلوم بکام دل عدایچنان رفت
 مثل دیگران راحت و آرام ندیدہ ہ در دہر بجز محنت و آلام ندیدہ ہ اب او س سہرکت
 تقدیر اور مفر سخن کو جو پیشتر بیان ہو چکا ہر سہجنا چاہی کہ مدہ قطعی امت کا باوجود
 او مقدار اصرار او س ہمت مجسم کے محض کسی روز کی واسطے او ٹھہرنا تھا اگر اس وقت مدہ ہفت
 تمام امت کا قطعاً ہو جاتا آج واسطے تعذیب اور انتقام لشرار کر بلا کے اور صورت داری حضرت
 خاتون قیامت صلوٰۃ اللہ علیہا کی کون تھی اور قرار داد اور نگاہ روز قیامت کے
 بروز خاص شورا ہم محرم یوم جمعہ کون حاجت تھی فافہم او تیرا سمین اور کئی حکمتیں اور
 مصلحتیں الہی ظاہر ہوئیں اور اہم تو جمیع مراتب صبر و شکر اور رضا اور تسلیم اور خلعت کے ختم ہوئے
 اور شہادت اس کی ذیل میں خود حاصل ہو اور اہم امتحان کمال محبت مہبان الہیت کا اس شکر ریزی
 اور ماتم داری ہو واقعی مقصود کہ بدون جوش حرارت آتش محبت آبدیدہ ٹپکنا با اختیار و ارادہ خود
 ممکن نہیں جیسا کہ پیشتر ذکر ہو چکا ہر آری محبت محض ایمان ہو اور محبت کی شان یہ کہ محبت کے ہم
 غم و راحت ہو پس غمی پہچان اور محک امتحان تو اس دنیا میں اشک شیم ٹھہرا اور
 راحت کی پہچان اور امتحان اس دنیا میں کیا ہو سکتا تھا کہ انسان تصنع بھی خندان دین سکتا ہو
 اور شک نکلنا تصنع محال لہذا راحت کا امتحان عاقبت اور قیامت پر اوٹھ رہا جیسا کہ
 اس دنیا میں دنا اور آتش نکلنا بارادہ خود ممکن نہیں دنیا اس فرشتہ میں کہ ہم اولو الغم و اول بلرز و ہوا
 شان و کی ہو ہنسنا اور خوش ہونا بارادہ خود ممکن نہیں کہ زہر آب ہو گا مگر یہ جس وقت ہونین مجیدان
 الہیت کو حال نلت اور خواہی اور برائی اور عیالات اثر کر بلا اللہ تعالیٰ دیکھا و گیا اختیار او س
 معرکہ دشمنی کمال محبت الہیت ہنسین گریں ہو نا اس وقت کا مایہ کمال امتحان

اس طرح کی
 اس طرح کی

ہو گا کیا قال عز وجل فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون یعنی آج وہ دن ہے کہ مومنین چل
 ذلت و خواری کفار کا دیکھ کر بے اختیار منہ پرین گے باقی احوال امتحان اساحت کا جو روز قیامت
 موجود ہے انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ از روی نص قرآنی بصاحت تمام بجائے خود بیان کیا جائیگا
 بالفعل اس دنیا والرحمن والہلما میں محکم امتحان ہی اشک چشم ہے پھر کیونکر اس روز کا اجر
 شہدائے کربلا سے اگر زیادہ نہو بارے برابر میں کیا کلام ہو سکتا ہے پس ۵ اسی مانتیان
 شہدائے آہ کجائید + در کار جہان اینقدر آشفته چرائید + اندک بتامل ہمہ باغور نمایید + از ہر خدا
 دیدہ الصاف کشائید + کاین مہر کہ کرب و بلا بہرچہ بودہ است + خونریزی شاہ شہد بہرچہ بودہ است
 لکذا ذکرۃ ارفغایہ معنی ہیں اوس مضمون متعارفہ عوام کے جو کہتے ہیں کہ امت کی بخشش کی گویا سطلے
 اپنا سر دیا معاذا اللہ ہزاران ہزار سر ہائے امت گنہگار اوسکے ناخن پا اور اوسکے نام پر نشا
 ہونا مایہ مغفرت اور نجات دارین ہے اور کمال رافت اور رحمت اوس رحم الراحمین کی کب
 مقتضی تھی کہ ایسے گنہگار ان روسیہ سراپا تقصیر کی مغفرت ایسے اپنی محبوب کو محبوب کے
 قتل پر شرم و کراہت کر وہ قادر مطلق بدون قتل ایسی بیگناہ کو شوارعرش پرین کی امت مرحومہ زلی
 کو نہیں بخش سکتا تھا کہ خود فرماتا ہے کاذباً و اذراً و ذراً اخی اور کیسا قتل ان مصیبتوں
 تحالیف کو ساتھ جیسے کہ معلوم ہے مان مگر یہ کہ اس اشک چشم ہی امتحان محبت اور تکمیل ایمان کی
 البتہ بواقعی متصور ہی جیسا کہ مذکور ہو چکا ہے اور یہی ایمان اور محبت صریح تہایہ مغفرت جو قافہم اب
 اس مقام پر چند شبہات حیرت افزا مومنین جہان اہلبیت کو واقع ہوئی ہیں کہ مومنین کو مایہ تردد
 اور حیرت اور منکرین کو حجت انکاری اور الزامی ہم پہنچتی ہے اور مومنین عوام لا یعلم کو اولیٰ مقابلہ
 میں غر جواب ہی ہو کر مایہ لغزش اور ضعف ایمان ہوتا ہے اور بات دور تک پہنچ جاتی ہے تو اسطر
 رفع کرنے ایسی شبہات اور ترددات عظیم کے ایسی وقت میں یہ کتاب ترتیب و بنا ضرور تہو افاہم
 اول شبہ اور تحریف عظیم ارباب معنی کا یہ ہے کہ اس ظلم عظیم ناحق کا فاعل کسکو ٹھہراتی ہو بظاہر یہ ملائین
 اشرار کربلا صیح طاہرین اور بعض پیچتاب کھا کر اپنا غصہ چرخ ستارہ نکال لیتے ہیں کہ اے

بکلمات خیرات افزا

بکلمات

چرخ عاقلی کہ چرخ پیدا کردہ در وقتہ باہما سہم ایجاد کردہ کام بریدارہ ارکشیمن جینین ہینگرا قتل کہ
 ولشاور کردہ پناہ چرخ سفلہ بود خطای جینین نکردہ برسیج آفریدہ جانی جینین نکردہ پس اگر موافق عقیدہ ابراہیم
 باطن کہ فاعل حقیقی کیطرت نسبت کیا کرد کہ ما اصاب من مصیبتہ الا باذن اللہ استحقین
 یزید ملعون اور اشرا کر بلا کی جاتے ہیں حال آنکہ ملعون ابدی ہوتا جمیع اشرا کر بلا کا مقصود من قطعیہ
 مستواترہ ہو ثابت ہو چکا آگے تبصرہ آیات قرآنی ذکر گاہی انشاء اللہ تعالیٰ معذرا اگر محبت بدہ ظاہر
 بدیہی سب اشرا کر بلا کی طرف منسوب کر کے ملعون ابدی قرار دیجئے باری وہ چشمہ آب کا چشمہ گاہ حرم
 کسے خود بخود غائب کر دیا اور حسب صلاحی حضرت خرم کے لشکر شہید مظلوم کا تمام شب روارو
 دشت کر بلا سے کوچ کر گیا اور پھر صبح کو اسی مقام خیمگاہ میں و اجناح پھر گیا اور کیطرح جینین کی
 پھر و سکا فاعل عالم ظاہر میں کسکو پھر لاتی ہو اور اسکا کہ اوس فاعل حقیقی نے کیوں اپنا فعل خاص
 بی پروہ عالم اسباب کے ظاہر کر دیا پھر اس میں کیا اسرار حکمت الہی ہی معذرا جو حکم ظاہر شریعت اور نص
 قرآنی سب اشرا کر بلا ملعون ابدی و جینی ہی ہوئے جیسا کہ آگے مذکور ہوتا ہی پھر بھی یہ سنائی عام
 کہ مَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا ثَلَاثًا قَدْ كُفِرَ بِالْعِلْمِ وَ جَحَّمَ عَلَى الْعِلْمِ وارہو ایسے مظالم شدیدہ کی کیا سزا ہونی ایسے
 عجائب اسرار الہی من التی غور و قال در کار ہوتا ہے پھر دوم یہ کہ عمدہ ترین شرائط اہم شہادت
 اور غرضی کفار میں یہ کہ مقابلہ کفار حربی غیر کلمہ گو سے ہو اور ایسے نزاع محض دعوت اسلام اور
 تکلیف کلمہ شہادت ہو اور کہ غرض ذاتی اور نفسانی نہ ہو جیسا کہ جناب امیر علیہ السلام کے
 حال میں مذکور ہے کہ آپ نے ایک کافر حربی غیر کلمہ گو کو مغلوب اور زیر کر کے پھر اوس کی گردن پر
 رکھ کر دعوت کلمہ شہادت کی اوس کافر نے کلمہ شہادت نہ کہا آپ نے غیظ و غضب میں نہ کہا کہ
 سزا دے گا جدا کریں کہ اوس ملعون نے اب وہیں اپنا چہرہ مبارک کیطرت پھینکا فوراً آپ اوسکو
 سینہ پر سزا دے چکے ہوئے اور پھر کو نیام میں کیا کہ اوس کافر نے پھر ہو کر سبب پوچھا آپ
 فرمایا کہ پہلے میں تجکو بلا عدوت نفسانی محض سبب نہ کہ شہادت کو قتل کرتا تھا وہ قتل کرنا
 حکم خدا کا کرتا تھا اب جو تو نے تھوک مارا عدوت نفسانی کا دخل ہو گیا پھر تیرا قتل کرنا فالصانع

تجربہ

بلکہ اللہ نے جو جانا اس واسطے میں درجہ کو عداً چھوڑ دیا قطعاً یہ وہ کافر و کافر قدم پر گرا اور صدق
 دوسرا ایمان لایا جیسا کہ مولانا یزدانی فرماتی ہیں کہ او خیر انداخت بر روی علی بہ افتخار ہنری ہر
 ولی بہ انہ اب ملاحظہ ہو کہ حاصل ہم ترین شرط شہادت اور غرائے یہاں بظاہر مفقود اور ہزار ہا
 طرح کے مصائب اور تکالیف اور شدائد اور اذیت اور رنج اور تباہی اور غارتگری اور آتش زنی
 خیام اور اسیری اور توہین و ظلم میں کوئی دقیقہ ذلت و خواری کا اونٹ نہ رہا یہاں تک کہ چشمہ آب بھی
 خود بخود غائب ہو گیا پھر یہ سب امور لازم شہادت ہی تھی اسکے مقابلہ میں امر شہادت آسان
 اور سبک تھا فقط بسبب اور بوجہ اور ہجر کا رخ کے ہاتھ سے قتل ہو جانا واسطے شہادت کے کافی تھا
 جیسا شہادت جناب امیر علیہ السلام کی یا شہادت منہوی جناب حضرت امام حسن علیہ السلام
 کی واقع ہوئی باری سہین کیا اسرار الہی ہو تھیں سو مگر فرض کیا جاوے کہ یہ سب ہجوم بلیات اور مصائب
 شدیدہ محض اسلحا استخوان کے تھا کہ سب انبیاء علیہ السلام قدر حال ہر گونہ ہجوم بلا اور مصائب کا بالاتفاق
 تھا کہ لا یخفی علی اولی النہی استصواب میں بھی دفع تھیں واقعی نہیں ہو سکتا کس واسطے کہ ہجوم بلیات کا واسطہ تھا
 جمیع برگزیدگان بارگاہ کبریا مسلم مگر آخر کار بیکسلی استخوان کے مقابلہ کفار میں امداد دنیا اور نہایت اولیاء
 اور شکست کفار اور نجات انبیاء اور غلبہ انبیاء بھی مسلم کی کئی شرح اور تفصیل دراز ہے اور کلام اللہ میں
 واضح تر ہے چنانچہ نجات اور امداد حضرت آدم علیہ السلام کی حکم قذاب علیہ السلام اور امداد اور نجات
 نوح علیہ السلام کا بھاد فاعز قذاب جمعین ام اور امداد حضرت ابراہیم کی اول فوج جنو و پشہ ہوئی
 پھر استخوان ثانی میں امداد و نمایان حکم قلنا یا نازکونی بذا و سلا ماعلی ابراہیم اور امداد و آخر میں
 قذابہ بذا و عظیم اور حفظ لوط علیہ السلام کا بھاد قلنا جاء امرنا اور عود بصارت یعقوب علیہ السلام
 حکم القاتل علی وجهہ فازتد بعیداً اور کشف ضروب علیہ السلام کا مفہوم آیہ ایتی مسنی اللہ
 وانت ارحم الراحمین اور امداد موسیٰ علیہ السلام اور اغراق تمام لشکر فرعون بمصدق حتی اذا
 اذکر لہ الفرق اور قبول توبہ داؤد علیہ السلام بہ بشارت فغفرنا لک ذلک اور دفع منبتہ
 سلیمان علیہ السلام اور عطای بحساب بشارت لہذا اعطاکہ ناکام منی او امسلا و غیرہ

صحیح

اور حفظ عیسیٰ علیہ السلام کا نص مآقلاً و ماصلاً و لکن شیعہ کہہ رہے ہیں کہ یہ خط و
امداد اور اعانت اور نجات اور فتح اور نصرت اور علیہ دین اسلام اور تسلط حضرت خاتم الانبیا
صلی اللہ علیہ وسلم خصوصاً بار بار امداد و اعانت و نجات و فتح و نصرت و تسلط حضرت خاتم الانبیا
صلی اللہ علیہ وسلم میں اور کہیں بمصادق ثلثۃ الایم من الملکۃ مندرجین علی ہذا سہ
انا فتحنا اور انا جار و غیرہ آیات بشارت فتح اور امداد و اعانت کثیرہ محتاج بیان نہیں التحصیل بقدر
اور امتحانات سخت بقدر محبت جمیع خاصان برگزیدگان درگاہ کبریا و انبیا علیہم الصلوٰۃ
والسلام کے واسطے بے شبہ ازل سے مخصوص ہیں کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
فرماتے ہیں اَنَا مَعَ شَرِّ الْأَنْبِيَاءِ أَشَدَّ النَّاسِ بَلَاءً سے برخوان غم جو عالمیان را
صلّا زدند بہ اول زلزلہ انبیاء زدند کہ مہوم ان ہذا الہو البلاء للکثیرین اور مہاد
مضمون و یاد بنگاہ ابراہیم اس شخص سے شاہد عادل ہے مگر ایسا سا عجیب حیرت افزا
جو معرکہ کر بلا میں واقع ہوا کہ ان تمام کو خاص بہ خاصہ درگاہ الہیہ از روز ازل گشت غم نامنا
چند ایک کشیدند غم و رنج و تباہی بہ گردید عرض ہم بہین دار کما ہی بہ چون حضرت شبیر کہ راضی بر صبا
بودند زنیسان کہ نہ شجر تسلیم و رضا بودہ مگر وہ بلا بین امتحانی اور تحنین کہ بعد امتحان کامل
فوراً دفع ہو کر اصلاح واقعی ہو گئی اور ظفر بالمطلوب اور استیصال اعلیٰ بن بخوبی تمام ہو کر گروہ
نجات اور فلاح انبیا اور امداد واقعی صورت پذیر ہوئی سے با کام دل آخر ہمہ ایام بسر شد
تازمیت با سایش و آرام بسر شد پس یہ سانچہ معرکہ کر بلا اگر اسی طرح واسطے امتحان کے
تھا چاہیو تھا کہ بعد تمام مصائب اور امتحانات واقعی آخر کار یہاں بھی مثل انبیا و سائر
امداد واقعی اور ظفر بر امداد ہونی جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام کیو اسطرح امتحان میں بعد تکمیل امتحان
حفظ واقعی اور امداد کامل ہوئی امتحان آخر میں چون سخت و تر حاجب اللہ تعالیٰ نے دونوں
باب اور فرزند کو واقعی جانچا یا کو فرج فرزند پرستہ پایا اور فرزند بی بھی مستعد ہو کر کہا کہ یا اَبَتِ
اَفْعَلْ مَا تَوْمَنُ مَنِّجِدُنِي اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصَّابِرِينَ آخر بعد اس امتحان کامل کو طرح

امام و نمایان ہوئی اور اوپر چھر بیکو حکم ہوا کہ خبر داتا رو کو بھی ضرر نہ پہونچو اور ہر فرد بھی فوراً چھوٹا
 فدا یتا چھوٹا چھوٹا چھوٹا اور اس پر بھی یہ بشارت فرمید کہ قَدْ صَدَقْتَ الْقَوْلَ اِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي
 الْمُحْسِنِينَ پس ملاحظہ ہو کہ کربلا میں بعد ہر مصائب اور شدائد اور قتل تمام غریبان اور
 رفیقان اور فرزندان تحت جگر ایک ہزار نو صد و پنجاہ زخم کاری فقط اوس ایک جسم مبارک
 پہونچ چکے تھے اس پر بھی مگر تھکان نہ تھا کہ مثل کار و قیج اسمیل کے خنجر شرمعون کا گندہ نو گلیا
 اور فدیہ نہ چھوٹا یا مثل اور اندیسی سابق کے کسی طرحی مدد غیبی نہ چھوٹتی کیا اسرار الہی تھا
 نہ زخم و زنجیر چور چور ہوا شہ کاسب بدن و مجروح ہو گیا ہمہ تن ختم بختین و ہر زخم تن تھا اشد
 کہلے نعرہ زن و گھوڑی سو آہ گر پڑا شاہنشاہ من ہذا اسب چونکہ خرم زمان ہر زمین فدا و زمین
 لرزہ در تن روح الامین فدا و چھوٹا چھوٹا چھوٹا چھوٹا چھوٹا چھوٹا چھوٹا چھوٹا چھوٹا
 تکالیف اور اذیت اور اسیری اور مظلومی و طبیعت اور شکنجی اور گر سنگی جیسا کہ کربلا میں واقع ہوا
 یہ سب شروط لوازم شہادت تھے جیسا کہ کتاب سر الشہادتین میں تبصریح تمام لکھا ہے یہ مضمون
 بھی دلیہ نہیں جتنا کس واسطے کہ وہ جو عمدہ ترین شرط شہادت کی جو تھوڑے دو مین لکھی ہے یعنی
 مقابلہ غیر کلہ گوسی ہوا اور وجہ نزاع سوائے کلہ شہادت کہلانے کے نہ تو قطعاً یہاں مفقود ہر قدر
 ہجوم منتہای شدائد و مصائب کا کہ چشمہ آب بھی خود بخود غائب ہو گیا اگر لوازم شہادت
 ہوتا تو چاہیے کہ شہدائے غزوات نبی کی شہادت درست نہوتی کس واسطے کہ ان شرطوں
 کوئی زمان شرط نہ تھی حال انکہ اونکی شہادت پر کلام الہی شہادت دیتا ہے کہ لا تحسبن ان
 الذين قتلوا في سبيل الله امواتاً بل احياء عند ربهم و ان مایہ جدال فقط و اسطر
 کلہ شہادت کو مقابلہ غیر کلہ گوتھا یہ شرط یہاں نہ تھی پھر اس میں کیا اسرار الہی تھا تھوڑے پنجم
 یہ ہے کہ اگر کما جا و کہ یہ شہادت اگر ذات خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر واقع ہوئی ہوتی ہوتی
 اور توہین اسلام تھا جیسا کہ کتاب سر الشہادتین میں توضیح تمام لکھا ہے یہ بھی جیسا چاہیے
 دلیہ نہیں جتنے ہی توہین اور اسیری اور استیصال خاندان نبوت کربلا میں

بہ
 چھوٹا

چھوٹا

کیا اور پھر یہ خیر بیان اور تباہی الطہیت رسالت موعود علیہ شہادت تین اس شہادت میں
 اوس میں کہ انہو تھیں کہ یہ ہے کہ عمدہ ترین شرط شہادت وہی ہے کہ مقابلہ کفار حربی غیر
 کلمہ گو ہے ہوا اور وہ جو نزع اور قتال کی سوائے اطلاع دین اسلام اور کلمہ شہادت کو نہ جوسینا
 مذکور ہو چکا ہو کہ قاتل کفار غازی اور مقتول شہید اور یہ شہادت درحقیقت شہادت نبی کی ہے
 جسکا حال آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ از روئے نص قرآنی بیان ہوتا ہے پس اس شہادت کی
 ترجیح ضروری اور اس میں وہ شرط عمدہ مفقود ہے پھر صورت ترجیح اس شہادت خاص کی کہ
 درحقیقت شہادت ذات خاص نبی کی ہے صلی اللہ علیہ وسلم اوس شہادت شہادت غزوت
 نبی پر کون ہے اور اس میں کیا امیر قدرت الہی ہے پھر ہفتم یہ کہ حضرت امام حسین علیہ السلام
 درگذر اور مصالحہ کیا اور حضرت جناب سید الشہداء علیہ السلام نے مقابلہ کیا یہ دونوں امور
 باہم دیگر متضاد اور متناقض ہیں یہ دونوں امر متناقض اللہ کے نزدیک بجا اور محسن ہونا
 گنس راہ سے ہو سکتا ہے اگر وہ مصالحہ عند اللہ اولیٰ اور حسن تھا چاہی کہ یہ مقابلہ درست ہوتا
 اور اگر یہ مقابلہ اولیٰ اور بجا تھا چاہی کہ وہ مصالحہ نامحسن ہوتا پس اسکی باریکیاں اور اسرار
 حکمت الہی اگر کوئی غور و فکر عقل سے بیان کرے معتبر کہ ہو مگر یہ کہ بعض قطعیہ آیات قرآنی
 موجبہ اور مدلل از روئے عقل و نقل کے ہوا البتہ دل قبول کرے اسواسطے اسکا بیان از روئے
 بعض قطعیہ آیات قرآنی ضرور تر ہو اسواسطے کہ اس قسم کی شہادت اور تحریرات مذکورہ بالا
 اور ایہ ہر حکمت الہی میں عقل ادراک بشر کو دخل نہیں ہے فہم انسانی پذیرای خطا ہے انچہ در
 محققیت ناید آن خداست و لہذا پیشتر اس مضمون کو ذہن نشین کرنا مقدم تر ہو بعد اسکی جو حال
 واقعات کر بلا از روئے آیات قرآنی بیان کیا جاوے گا البتہ طبع انصاف پسند قبول کریگی وہ
 مضمون یہ ہو کہ کلام اللہ میں سوائے تخصیص نام زید کے کسی کا حال بقید نام نہیں بیان کیا ہے
 اور اس تخصیص نام زید کی بھی وجہ ہو کہ یہ بیان اوست کہ بیان کی ضرورت نہیں ہوا زید کو جسکا
 حال کلام اللہ میں مذکور ہے بقید صفات اور علامات خاصہ ہو اسواسطے کہ نام میں تواردا کر ہوتا ہے

اشخاص متعدد ایک نام کے ہو سکتے ہیں اور صفت خاص میں دوسرا شریک نہیں ہو سکتا
 جیسو سورہ کحل آئی میں جو تخصیصات خاص مذکور ہیں سوای ذات خاص جناب امیر علیہ السلام
 کسی طرف منسوب نہیں ہو سکتی اسی طرح سورہ مائدہ جزو ششم میں جو چند صفات خاص مثل
 یُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ اور مفاوٰضی لایینا قُوْن لَوْ مَعَهُ لَرَفَعُوْهُ اور مصداق معنی انما و لیکون
 و رَسُوْلُهُ الخ بہ تخصیص لفظ یُوْقُوْنَ الزَّكٰوٰةَ وَهُمْ رَاکِعُوْنَ مذکور ہے سوای جناب امیر علیہ السلام
 اگر کسی طرف منسوب نہیں ہو سکتے کہ عین حالت نماز رکوع میں باشارہ انگشت خضر انگشتی گرانی
 سائل کو بخش دینا تخصیص لفظ رَاکِعُوْنَ سے پیدا ہے یہ تخصیص اور تعیین خاص نام میں نہیں
 ہو سکتی ہے فافہم و تدبر اب اسی طرح سب اخبار پیشین واقعات کے بلا قبل وقوع واقعہ
 بتصریح تمام آیات کلام اللہ صریح علی الترتیب مطابق واقع ملاحظہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کس خوبی اور جبر
 اور دجوبی سے اس ساری قیامت نالکی اپنے حبیب کو خبر دیتا ہے اور سمجھاتا ہے یہ تخصیص خاص
 قید نام میں نہیں ہو سکتی ہے اکنون نفسی بر سخنم گوش فرا دار، ہر خبردار خبردار و
 پاس ادب حضرت بشیر نگہ دار، زانو می ادب نہ کن و تسلیم بجا آ رہے دریا ب کہ مقصود ازین
 حرف و بیان چیست و در پردہ این نکتہ چہ پیدا و نہان چیست و دریا ب کہ تاجیست درین
 قیوم و ناکام چہ رفت ز دنیا شیہ مظلوم و بجرم کی قتل شد و یک شد سموم و با سیئہ صد چاک دل
 خستہ و مغموم و نایافتہ کام دل خود چون دگر آن آہ و رفتن جزا ہر دو جہت ز جہان آہ و اب یہاں
 اس مضمون کو آیات قرآنی و بگوش دل سماعت کرنا چاہی کہ اللہ تعالیٰ اس مضمون ہوش ربانی کس
 لطف و خوبی سے اپنی حبیب کو خبر دیتا ہے تا دفعۃً ایسا مضمون تشویش افزا سنکر زیادہ تردد اور
 اضطراب ہوسے بشنو بگوش ہوش را خبردار کہ بلا و تا سر نکتہ چیست با سزا کہ بلا و تمہید غم و الم سر صریح کلام
 ابتدای سورہ بقرہ لفظ اور حرف الف لام میم سے پیشتر بیان ہو چکی ہے الم شذاز سر قرآن علم الم علم
 کہ بہت حرف الف لام میم شکل الم و آب شای سورہ بقرہ جزو دوم رکوع ہیجیم میں تہتیب ملاحظہ
 ہو کہ اللہ تعالیٰ ابتداء سے تمہید بیان اس اخبار آئندہ کی اپنی حبیب کس طرح فرماتا ہے کہ اول

و اخبار واقعات
 کہ بلا و تا سر نکتہ چیست

اصل سانحہ کر بلا کا کچھ شائبہ بھی نہیں اولاً فقط ترغیب اور صفت ذکر و شکر کی فرماتا ہے کہ فاذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم تتقون یعنی پس ذکر کرو تم پہلا تا ہم ذکر کریں تمہارا اور شکر کرو تم پہلا اور نہ کفران کرنا
 بعد اسکے حکم استعانت بصبر و صلوة فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا استعینوا بالصبر والصلوة
 یہاں بھی اسی اصل مضمون کا کچھ کنا یہ بھی نہیں فقط حکم استعانت بصبر و صلوة ہی یعنی اوروہ لوگ کہ ایمان
 لائے ہو استعانت کرو تم ساتھ صبر اور نماز کے بعد اسکے فرماتا ہے کہ ان الله مع الصبرین
 یعنی اللہ ساتھ صبر کرنے والوں کے ہے فقط اب اولیٰ آیت نکتہ یہاں سمجھ لینا ضرورت ہے بعد اسکے بیان
 اصل سخن کا اولیٰ ترہی یعنی اللہ یہ مضمون ترغیب ذکر و شکر اور استعانت بصبر و صلوة اپنی صیغہ
 بیان فرماتا ہے اور حرف خطاب بصیغہ جمع بجانب جمع مومنین ہے کہ یا ایہا الذین امنوا
 اسمین اول لطف ہی ظاہر ہے کہ اگر ابتداءً خاص بطرف ذات اپنی صیغہ کے خطاب کہ کے
 ترغیب ذکر و شکر اور استعانت بصبر و صلوة فرماتا البتہ سر دست مایہ توجش اور تردد تھا کہ ضرورت
 اس تحصیل حاصل اور ترغیب ذکر و شکر اور استعانت بالصلوة ایسی صابر و شاکر و ذکر کو کیا تھی مگر
 کوئی سانحہ تازہ ناگزیر واقع ہو گیا ہے کہ صبر و شکر وہاں درکار ہے اس واسطے بصیغہ جمع خطاب
 بجانب مومنین اس کے فرمایا کہ خوشتر آن یا شد کہ سر دلہا رہی کہ گفتہ آید در حدیث دیگر
 دوم یہ کہ در حقیقت یہ مصیبت غم عام واسطے سب مومنین اور محبان الہییت کو تسلیم ہے
 اس واسطے ترغیب ضبط و صبر کی سب مومنین کو ضرور تر ہوئی سو ہم یہ کہ زیادہ ترغیب مبرور
 شاکر اور رضا و تسلیم اور ضبط اور استقامت کی خاصہ جانب جمیع مومنین شہداء و شہادت کر بلا ہے
 لہذا کلام جامع بصیغہ جمع جامع تھے آدم بر اصل سخن اب یہاں سے ہر مضمون آیات قرآنی
 کی ہر خبر نیات واقعات کر بلا سے ملاحظہ ہو کہ خوب معلوم ہے کہ ہنگام شہادت
 شہید مظلوم دشت کر بلا وقت نماز طہر کا تھا اور عین حالت تہیہ نماز طہر میں شہر
 ملعون نے شہید کیا پس یہاں تطبیق معنی آیہ کریمہ واستعینوا بالصبر والصلوة
 کو ملاحظہ کرنا چاہیے اس کو مرثیہ جامع مین یون بیان کیا ہے کہ

جنب خاک پر گزاشه مظلوم کما که خوش به نصیبت که ماری بگویند اعدا کناره کشتن به آب مثل اینی شربت
 تما ماه و ش به پانی نین ملاکما هر چند العطش به جز آب تنج آب شد چون نصیب او نه از خون خود نمود
 شکریلا و ضو به بعد تمید او ترغیب که شکری و صبر صلو که مرتبه شهادت و کمال است تعالی اسطرح بیان فرمانا هر که لا تقوا
 لکن یقتل فی سبیل اللہ اَمْواتٌ بَلْ اَحْیاءٌ وَلَکِن لَّا تَعْلَمُونَ ملاحظه ہو کہ اگر شرافت او فضائل او و صبر و شکر و
 ضلوة در پرده خطاب نبی مومنان این نصیب کو سنا چکا اور طبعیت کو جاب صبر اور رضا و تسلیم خوب جو کر چکا
 یہ فضیلت شہادت کی بیان فرمائی اس پر وہ میں این نصیب کو خبر دینا ہی کہ نہ صاحب پر پردہ کہ نہ مال یا توش اور صبر
 عظیم چکر کا مار دینا ہوتا ہی معنی لفظی اس آیت شہادت کو یہ ہیں کہ کلمہ نعم و لا و اس شخص کے قتل کیا جانے راہ خدا کی اور اس
 یتیم و سکو مرده کہو بلکہ شہید راہ خدا زمرہ ہی لیکن تم نہیں جانتی ہوا اب یہاں یہ نکتہ بامعناں نظر
 ملاحظہ ہو کہ یہ خاصہ کسی معرکہ شہادت کر بلا کی بصیغہ واحد مستقبل پر ہے جو شخص کے قتل کیا جائے راہ خدا
 میں اس خبر شہادت آئندہ قتل وقوع صریح تر پیدا ہی بخلاف اوس آیت کہ جو خبر بعد الوقوع بصیغہ جمع
 باطلاع حال شہداء پر بد و نازل ہوئی ہے کہ لا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ اَمْواتًا کُلًّا اَحْیاءٌ
 عِنْدَ رَبِّهِمْ ملاحظہ ہو کہ یہاں لفظ قتلوا بصیغہ جمع ماضی خبر گذشتہ بعد الوقوع ہی یہاں تفسیر دانان ظاہر کر
 گنجائش کلام کی ہو سکتی ہے کہ اس آیت یہ قتل فی سبیل اللہ کا نشان نزول اور ہی ارادت کر بلا پر صریح
 وارد ہو سکتی ہے لفظ اسکا جواب منصفین اہل باطن سے ہے کہ وہین کہ خوشتر ان باشند کہ سر دلہان ہا گفتہ آید در حدیث
 دیگران ہا اگرچہ مثل اور آیات کہ صراحت تمام مقام خاص کر بلا کی نہیں بلکہ شہیدان و شہداء شہادہ کی شہادت
 تمام جیسا کہ آئندہ متصفح تمام بیان ہوتی ہے سو ہی خاص معرکہ کر بلا کی اور کہاں ادا کی آسکتی ہے فضل علیہ کہ سورہ
 محمد ص ۱۱۱ من جناب امیر علیہ السلام کہ کتاب نبی البلاغہ میں حسب شرح لما حسین میندی سبب و ارادت
 کر بلا کی ابتدا سے انتہا تک لہر و آیات قرآنی بتدریج باقی واقع تطبیق دی ہے کہ ان نزول و ان آیات کا بظاہر
 کچا اور ہو کر اہل معنی اہل مکتبہ پر جاتی ہیں اور اہل ظاہر ہی خطاب کب ہی من فہم فہم انشاء اللہ شرح
 بیان اہل سبب آیات کا آئندہ سچا خود واضح ہوتا ہی فافہم و تدریج آیت کو بھی دیکھنا چاہیے کہ اس
 ماضی بعد الوقوع میں لفظ اَحْیاءٌ کو بعد قید عِنْدَ رَبِّهِ تفسیر کی گئی ہو جو وہ ہے کہ وہ اللہ کے نزدیک زندہ ہیں اور

اللہ کے نزدیک عالم غیب میں سب نذرہ ہیں کہ سچ کو موت نہیں اور یہاں لفظ کھیا کی عام ترجمہ چنداں ہم کی نہیں ہے یعنی دنیا میں بھی واسطے امداد اور دستگیری بلا رسیدگان عالم کو زندہ ہیں جیسا کہ اکثر حکایات اور معاملات اس امداد عام کے روایات اور مشاہدات متواترہ و وثبات ہیں اور لفظ لاکشعرون بھی اخبار زندہ و ولادت کرتی ہے قافہم زندہ برعکس یہ خبر خاص اسی شہادت کربلا کی قبل وقوع ہے کہ تم نہیں آگاہ اور اس لفظ لاکشعرون میں ایک نکتہ ہے کہ ایسے محبوب محبوب خیر الخلاق ہیگناہ کہ بمقابلہ ایسے اشرا محض کے اسطر حکے معاملات عجیب حیرت افزا ایسے ارحم الراحمین عادل حقیقی کی طرف سے جو واقع ہو ذالبتہ ایسے اسرار حیرت افزا ستم آگاہ نہیں اور ملاحظہ ہو کہ لفظ لاکشعرون بمعنیہ جمع خطاب بطرف مومنین کے ہے اور ابتداء سے بطرف مومنین کے بلطفنا ایھا الذین اصنوا خطاب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود اسرار آتی ہے آگاہ تھو جب اس طرح خبر اس شہادت کی بشہادت قرآن ثابت ہے اس سے مومنین کو عام کا وہ شہد بخوبی دفع ہوا جو عمدہ ترین شرط شہادت مقابلہ کفار غیر کلمہ گو سے سمجھتی تھی اور وجہ جلال بدون غرض نفسانی خاص اسطر اقرار کلمہ شہادت کو جانتی تھی مگر مٹکین نامنصف کو پھر بھی بجای خود گنجائش انکار باقی ہوگی کہ نص قرآنی کے منکرین اس کا جواب انشاء اللہ تعالیٰ آگے ظاہر ہوا جاتا ہے آدم برصل سخن چونکہ امام شہید مظلوم دشت کربلا اخبار نبوی اور رضوی صلوٰۃ اللہ علیہما سے پیشتر اس شہادت ایزدی سے آگاہ ہو چکا تھا اور اپنی قاتل کا نام بھی اخبار نبوی سے جانتی تھی اس واسطے صورت واقعہ کربلا اس مقام میں مرشح جامع میں یوں ہونے لگا ہے کہ سرکاشی کو آتا تھا حضرت کی پاس چلے شہ او سکا نام پوچھنے کو کہتے تھے دو ہو وہ ایک شخص فخریہ تھا کہ اپنی نام کو پڑ کہ صدق رسول کہا سر کو کاٹ لو بلکہ تو ایقدر بدی مہلت امی لعین پڑ آسوی قبلہ سجدہ کہ تم ہر زمین پڑ سجدہ میں جب امام زکریا کو غم کیا پڑ فی الفیاد اس لعین نے سر کو ظلم کیا خالق کا شکر شہ نے ادا کرتے دم کیا پڑ کو کافرون لڑا ہی ستم پر ستم کیا پڑ آمد صدی فوج کو بیان کیا کہ دزد ہر مقدم اوہر دو دیدہ فرش پڑ ابن زیاد و سر شعیب کے تئیں پڑ بھیجا یزید کافر ملعون کو قہرین ہجرہ محافظت کے لہو فوج کے تعین پڑ نیز یہ تھا سوار سروران دین پڑ بالائی نیزہ آن سر اقدار چٹان بندہ گویا کہ کتاب قیامت بیزرہ بود پڑ جب اللہ تعالیٰ یہ سب صفات اور فضائل ذکر و شکر و حمد و صلوٰۃ

موضع شہادت

اور شہادت بترتیب مذکور روئے خطاب جانب موئین اپنی حبیب کو سنا کر بتدریج آہستہ آہستہ
 طبیعت سامع کو بجا تب جبر و شکر اور ذوق شہادت راغب اور شتاق کر چکا اب ملاحظہ ہو کہ
 کہ آہستہ آہستہ تصحیح ہر بلا اور مصیبت کی بترتیب قبل اور بعد اور بتدریج کم و بیش جس ترتیب سے
 کربلا میں واقع ہوئی ہیں ایک ایک بقید نام بنام بیان فرماتا ہوتا دفعہ ہجوم مصائب سخت سنگر
 طبیعت سامع مخاطب صحیح کی تردد اور متوحش نہو جانے اسکو خطاب میں جمع فرماتا ہے کہ
 وَلَبَّكُمُ الْيَوْمَ يَئِیْهِ هَآئِیْهِ مَبْتَلَا كَرِیْمٍ كَمْ تَكُوْنُیْنَ اَمْتَحَانُ كَرِیْمٍ كَمْ تَكُوْنُیْنَ اَمْتَحَانُ كَرِیْمٍ
 سوجیسا کہ بعد وفات شہادت معنوی حضرت امام حسن علیہ السلام کے جناب سید الشہداء
 علیہ السلام کو مدینہ منورہ میں ہر دم مگر زید لعین سے تردد رہتا تھا شاہ مدینہ تاکہ
 ہشتر مدینہ ماندہ از سو سے شہ زید لعین پر زکینہ ماندہ پس ہی کنایہ صریح ہے لفظ
 بشی سے بعد اسکے اس پر اندک کے ترقی بتدریج آتا ہے کہ بیشی سن الخوف جیسا کہ بعد
 پیام بیعت کے آپ کو زید لعین کی طرف سوا یا رسائی کا خوف تھا لہذا واقعہ بعد اسکے
 اس سے سخت تر امتحان جوع کا تھا کہ فرماتا ہے وَاَجُوعُ اَسْكَلُ اِلَآہِیْ كِیْ حَاجَتُ كِیْ اَحْمَدُ
 کہ فقر و فاقہ اس خاندان نبوت کا متغایہ قدیم و روئی ہے خصوصاً اس سفر مصیبت
 میں اور بھوک کے ساتھ پیاس بھی لازم ہے جیسا کہ حاشا لشنگان کربلا خود معاہدہ
 اوپر غضب کہ وہ چاہہ جو خیم گاہ کربلا میں گنڈہ ہوا و بھجی بخود شہر محرم میں مصائب مگر
 جیسا کہ مرثیہ جامع میں مذکور ہے چون چشمہ ہم نہان شدہ از حکم کردگار و بباران آوا
 آب بیا در چند بارہ یہ خاص فعل الہی بدون حیلہ عالم اسباب کے ہر اگر حسب تئیرت شکستہ جاتا
 گو وہ بھی بشیبت ایزدی متصور تھا مگر ارباب ظاہر کو نظر دست و متعارف کا رہا یہ عجائب
 الہی پر کمر نظر ہوتی اسکو بھی بسبب فرید خراج آب کے تصور کرتے اور خود بخود غائب ہوجاتے
 سہ گویا خود خدا نے اپنا خاص فعل سبب خاص پر بے پردہ ظاہر کر دیا یہ سر نکلتے
 نکتہ قدرت الہی انشا اللہ بجا خود بیان کیا جائیگا فقط بعد لفظ خوف اور جوع کے اب تھا

اسیر ترقی فرماتا ہے کہ نقص من الکمل سوال یہ نقصان اموال کا خصوصاً اس سفر صیبت میں
 بڑا غصہ ہے اور سب مصائب مذکورہ بالا پر غالب تر ہے اس کے بیان کی بھی حاجت نہیں کہ
 غارتگری اور آتش زنی خیاام اہلبیت رسالت ظاہر و باہر سے درخیمہ آگمان ہمہ کفار رختہ
 آتش زدہ طنائب خیمہ درگیشندہ یہاں یہ روایت خوب صحیح اور مقبول ہے ہنگام غارتگری خیاام
 اہلبیت رسالت سے سب کفار کی آنکھوں بھاری جاتی تھی خواہ بظاہر بھلا و غور خان آتش
 ہو جسے ہامان یوہرہ سے موت کی احتیاط انداز کر لیں گے نہ آتی ہی کو یہ گویا خیمہ میں سب شقی
 اسباب باقی رہا تو ابو کو لوٹا کوئی چار دین بھی ہر ایک عقیقہ چھپی ہوئی ہر ایک اہلبیت پر شتر
 سوار بودہ الابرست حضرت عابد مہار بودہ بعد بیان اس سب مصائب کے جیسا کہ بعینہ ہو ہو
 معرکہ کربلا میں واقع ہوا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے والافس یعنی ہمراہ نقصان اموال کے نقصان نفوس کا
 بھی متصور ہو گیا ہو طائر ہر چند نہ النفس عام ہے اس میں سب نفوس غریزہ اقربا اور رفا اور
 فرزندان بلند شامل ہیں معذرت اللہ تعالیٰ اس امتحان شدیدہ کو النفس جدا کر کے تخصیص خاص فرمایا
 کہ واللہ انتہا اسکو بھی اللہ تعالیٰ نے بلفظ جمع فرمایا کیا اوقع اس سخت ترین امتحان ہو سکتا ہے
 یہی آیتان خاصہ لفظاً و حقاً واسطے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھی تھا کہ بائیں اقی ادی فی گنہام
 اقی آنحضرت کا لفظ سداذی اور ان مع کلیل امتحان کے ذریعہ آیا اور چہرہ بھی کتبہ ہو گئی اور بشارت
 بھی پہنچی کہ قَدْ بَدَأْتُ الْفِتْنَةَ لَكَ لَمْ يَكُنْ يَحْتَسِبُ مِنَ الْفِتْنَةِ اور یہاں بالکس کہ باہر امتحانات
 شدیدہ سے و ممتدہ کورۃ الصدیک لیکر انوسے بچا جس میں جسم مبارک پر ہونچ چکر تھی پھر بھی بلکہ امتحان
 نہ چکا تھا کہ خیر شرمین کا مثل کار و ابراہیم علیہ السلام کتبہ بھی نہوا اور ذی کیسا بلکہ غارت اور اسیری اہلبیت
 اور آتش زنی خیمہ کا بھی کیا ذکر کیا تھا فَاغْتَمُوا بِهَا الْعَافِلُونَ اب اسکو سمجھنا چاہیے کہ ایسا امر ہم حیرت افزا
 سراسری نہیں ہو سکتا البتہ ہمیں کوئی غیر عظیم مستتر ہی جیسا کہ آئندہ انشاء اللہ خود کلام الہی سے ظاہر
 ہو گا جو آخر کار اللہ تعالیٰ بعد بیان ان سب مصائب علی الترتیب کے بشارت و تنبیہ کو و بَشِّرِ الصَّالِّينَ
 الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِنْ

مِنْ رَبِّهِمْ دَرَسَةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اب ملاحظہ ہو کہ اول بسبیل حکایت ہو نہیں سکتی کیطرت
 خطاب کو کہ سب بتدریج اپنی صیب کو سنایا اب خاص بصیبت واحد اپنی صیب کیطرت مخاطب ہو کر حکم
 بشارتسانی کا فرمانہ ہے کہ ترجمہ بشارت دی امی محمد اودن صابرون خاص کو کہ پھر بھی جسوقت
 اودن صابرون کو مصیبت کا اودن صابرون فی انالہ وانا الیہ راجعون پس وہ لوگ جبکہ انکام مصیبت
 یہ حال اور قال ہواون لوگون پر صلوٰۃ ہواون کے رب کی طرف سے اور رحمت ہوا اور خاص وہی لوگ
 آیات بائے گئے ہیں فقط یہاں اقسام صبر و رضا اور بلا میں صاحب دلون نے بہت کچھ لکھا ہے
 تفصیل اوسکی دراز ہے تھوڑا بقدر مناسب مقام رسالہ ماہیت البلا اور کتاب
 ظہیر الدین میں خامہ کاتب سے بجا ہے خود برآمد ہوا ہے اودن سب کا اجمال ان تین
 شعرون سے ظاہر ہے کہ مکروہ طبع گر نہو ان بلا نا مذہب بل عادت صبر و نیست ہیچ
 دریافت لہذا یہ بلا باز شکر کردہ ان بلا نیست و راستہ ہمارے و رہا ہم کہ است نفس راضی بہت
 این صبر و شکر ابو البیت اعتبار ہے شد تم سچو صبر و بلا خاص حسین و جزوی نصیب کس نشد این تہ
 زینہار اب اند کے نسخ بیان آیات قرآنی علی الترتیب مطابق واقع امعان نظر سے ملاحظہ
 ہو کہ اول بیان فضائل ذکر و شکر بعد اسکے حکم استعانت بصبر و صلوٰۃ پھر اپنی صیبت ساتھ
 صابرین کو کہ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِیْنَ پھر اسکے بعد بتدریج درجہ بدرجہ بیان ترقی جمیع مصائب
 کا نام بنام مطابق واقع کرتا یا فعل سامع کو بھی دفعہ مصیبت سخت سکرایہ توحش نہوا اور آئندہ
 عند الوقوع مبتلا پر بھی زیادہ تر شاق نہو گر ان نگذری اور بتدریج آہستہ آہستہ طبیعت متحمل ہو بعد اسکی
 خبر شہادت آئندہ بصیبت مستقبل قبل الوقوع پھر آخر کار بشارت خاص واسطے او خین صابرین کے
 جو اسطرح کہ ہجوم مصائب پر صبر کریں بعینہ لفظ صلوٰۃ و رحمت اور ابتدا یہ سب معاملات اسی ترتیب سے
 مطابق اخبار کلام اللہ کے سوا کسی معرکہ خاص کر بلا کے اور کمان و وزمین پر واقع ہوئی ہیں پھر سب
 آیات کلام اللہ اگر اخبار خاص واقعات کو بلا نہیں اور کمان یہ مضامین اس ترتیب خاص کما ہے
 صادق آئے ہیں فافہم و تدبر ان فی ذلک لآیات لِّقَوْمٍ یَّفْقَهُوْنَ اب اس سبب واضح تر

یہی ہے جو
اندر ہے
کلام اللہ
خاص
میں ہے

اور نکتہ ملاحظہ ہو کہ کسی طرح یہ مضمون اور یہ بشارت سوائے شہداء و خاص کربلا کے ہرگز گزرنے والی
نہیں آسکتے یعنی بالاتفاق ثابت ہے کہ تخصیص صلوٰۃ کی خاص واسطے ذات خاص حضرت خاتم
المسلمین کے مخصوص اور مخصوص ہے اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتُهٗ يَكْتُبُوْنَ عَلٰی سَبِيْهِ لَمَّا وَاٰمَرَ اللّٰهَ
مِنْ تَوَاتُرٍ اَوْ تَوَالِيٍّ جَابِجًا جَابِجًا صَابِرِينَ كَالْعَلِيِّ تَدْرُجًا تَدْرُجًا تَدْرُجًا تَدْرُجًا تَدْرُجًا
يَوْمَئِذٍ اَجْرُهُمْ مَّرْتَبَاتٍ بِمَا صَبَرُوا وَالْحَمْدُ اَوْ كَيْسٍ جَلِيْلًا يَوْمَئِذٍ الصّٰبِرُوْنَ اَجْرُهُمْ يَنْتَظِرُ حَسَابًا
كَمِيْنًا اَيَا سَبِيْهِ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ مَّا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدّٰرِ اَوْ كَمِيْنٍ وَّارِدٍ يَخْرُجُ اَهُمْ يَخْرُجُ
جَنَّةً وَخَرِيْرًا الْحَمْدُ اَوْ كَمِيْنٍ مَنْصُوصٍ اَوْ لِيْكَ يَجْزِيْكَ اَوْ لِيْكَ يَجْزِيْكَ اَوْ لِيْكَ يَجْزِيْكَ اَوْ لِيْكَ
اِنِّيْ جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا عَلٰی ذٰلِكَ اِسْمِيْ طَرَحٌ سَبِيْهِ جَلِيْلًا كَلَامُ اللّٰهِ مِّنْ جِبْرِائِلَ صَابِرِينَ تَبْرِجُ
مَنْصُوصٍ ہے مگر کَمِيْن کسی جگہ لفظ رحمت اور صلوٰۃ کی نہیں وارد ہے اور بیان پہلے اللہ تعالیٰ نے
اپنے متین شریک صابریں کا قرار گیر سمیت اپنی بیان فرمائی ہے کہ اِنَّ اللّٰهَ الْعَلِيْمُ الْعَلِيْمُ اَوْ اَوْ اَوْ
تخصیص صلوٰۃ اور رحمت اور انتہا نسبت صابریں بیان فرمائی اور صلوٰۃ خاصہ اسطے اسی ذات خاص
خاتم المسلمین کے مخصوص اور مخصوص ہے جیسا کہ مذکور ہو چکا ہے اس سے لیا قی وائق تبرؤ کہ یہ بشارت
مخصوص واسطے جناب سید الشہداء اور شہداء خاص کربلا کے ہے اور کسی جائزہ تصدیق نہیں آتی
اور اس تخصیص صلوٰۃ سے یہی یقینی ثابت ہوا کہ یہ شہادت عین شہادت جناب سالت پناہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی ہے کہ تخصیص صلوٰۃ کی اس پر دلالت قوی کرتی ہے اور المحی کہ روح و دل جان پیر ظاہر
اور باطن اذات خاص جناب سید الشہداء علیہ الصلوٰۃ والسلام تہی صلیا کہ کتاب سمر الشہداء و تمین سید
تبوہج تمام مذکور ہے اور جہ لفظ کما صلیت علی ابراہیم کی التذکرہ میں وارد ہے یہ ناقص اوس
تخصیص خاص کی نہیں بلکہ مؤید ہے کیونکہ آباے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں خاص نام حضرت
ابراہیم علیہ السلام اور ملت ابراہیم مخصوص بلکہ مخصوص ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ثُمَّ اَوْحَيْنَا
اِلَيْكَ اَنْ اَتَّبِعْ مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيفًا اَلَمْ اَوْرَا تَحْضُرْتَ صَبِيْ اللّٰهِ عَلِيْهِ سَلَامٌ اَلَمْ اَوْرَا تَحْضُرْتَ مِّنْ
دَاخِلٍ ہے کہ علی ملۃ انبیاء ابراہیم صلیا سلا اَلَمْ اَوْرَا تَحْضُرْتَ مِّنْ دَاخِلٍ ہے کہ علی ملۃ انبیاء ابراہیم صلیا سلا اَلَمْ اَوْرَا تَحْضُرْتَ مِّنْ دَاخِلٍ ہے کہ علی ملۃ انبیاء ابراہیم صلیا سلا

اویان اور احکام سابقہ کا ہوا و بیان تابع اور موافق ملت ابراہیم علیہ السلام کے ہوا صورت میں نسبت
صلوٰۃ کے تقدیم اور تبعیت نام حضرت ابراہیم علیہ السلام و حقیقت خاص بجانب اسی نور محمدی
منسوب ہے کہ اس صلیب پر من و ولایت تھا کہ واسطے کہ نص قرآنی میں نسبت صلوٰۃ اور سلام
اور تسلیم کی اسی ذات خاص کے واسطے منصوص اور باجور باجر اسے عظیم ہے کہ لفظ صَلَّوْا عَلَیْکُمْ
وَسَلِّمْ عَلَیْہِمْ اِنْ اَسْرَدَ اللّٰت قوی کرتی ہے اور اسی تخصیص صلوٰۃ سے ثابت ہوتا ہے کہ لفظ
صلوٰۃ کے واسطے صابرین کے محض شہداء کو کہا گیا واسطے تخصیص کہتی ہے اور کسی جگہ لفظ صلوٰۃ
اور رحمت کی صادق نہیں آسکتی ہے اور سوائے اسی مقام خاص کے کسی جگہ اور کسی اجر میں
لفظ صلوٰۃ نہیں آئی ہے فافہم و تدبر اور فضائل صلوٰۃ جو کہ قرآن اور حدیث و شہادت
میں وہ فضائل محض او نہیں درود کے واسطے خاص ہیں کہ جو ذات خاص ہے آخر الزماں کے
واسطے ہیں کہ اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِکَتُہُ یُصَلُّوْنَ عَلَیْہِ الَّذِیْ اٰمَنَ شہادہ اول ہونے پر اب صلوٰۃ کرنا چاہیے
کہ یہ جو کہ حال واقعات کہ بلا بیان کیا گیا یہ اخبار پیشین کلام اللہ قبل متوفی نہیں کہ آخر کا بعینہ ملایا
اخبار کلام اللہ کا اوقات معینہ میں واقع ہوں یہ سب قبل وقوع اخبار آئندہ تھیں اب بعد الوقوع
ماضی میں داخل ہیں فضلاء علیہ اسکے سوائے بھی هیچ سوانح کی اخبار از ابتداء سے شہادت جناب
حضرت امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام تار و زریہ است جو کہ گزیر چکا ہے اور گزیر کا باب کا اخبار اور اشعار
آیات کلام اللہ سے پسند ملاحظہ ہو مَا اَصْنَابِ مِوْجٍ یَّجِیْبُہِ فِی الْاَرْضِ وَفِی السَّمَاءِ اَنْ تَقْضِیَ
اَنْ تَقْضِیَ اَنْ تَقْضِیَ اَنْ تَقْضِیَ اَنْ تَقْضِیَ اَنْ تَقْضِیَ اَنْ تَقْضِیَ اَنْ تَقْضِیَ اَنْ تَقْضِیَ اَنْ تَقْضِیَ اَنْ تَقْضِیَ
فوائح میں لکھتے ہیں کہ جناب امیر علیہ الصلوٰۃ والسلام جمع فتن اور سوانح جو کہ بعد وفات
حضرت رسالت پناہ صلعم واقع ہوئے ہیں تا آخر سفر کہ لایا اور مال کار بنی اسید اور زید عین اور تمام اشرار کہ لایا
علی الترتیب کہ مرقع کلام اللہ میں سورہ محسنی و استنباط فرماتے ہیں اِنْ اَجْمَعُ مَنہُمْ مَعْنٰی کَرِیْمِیْنَ
عَفٰی وَاَجْمَعُ فَاہِیْمَہُ عَلٰی اللّٰهِ مَصْلُوْکِ حَالِ حضرت امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام ہر احوال کہ عفو اور صلح
میں المؤمنین مصلوق حال و س جناب کا ہر کما وقع بعد اسکے وار ہے وَلَمْ یَنْصَرِفْ بَعْدَ

جناب کا اخبار
ابتداء کہ اخبار
واقع شدہ
ذات خاصہ
روحانیست
انچ واقع شدہ
ازدیاتیات
منصور کلام اللہ

ظَلَمَهُ فَأُولَٰئِكَ مَأْعَلِكُمْ مِنْ مَنَسِّيلِ الْيَمِينِ مَضْمُونِ بَعِيدِهِ مَطَابِقِ حَالِ جَنَابِ سَيِّدِ شَهَادَةِ صَلَوةٍ
 وَالسَّلَامِ هِيَ يَنْبَغِي جَوَاقِفُ كُنَا جَاهِدُ لِكُلِّ عَدَاةٍ تَامِ حِجَّتِ بِلَا لَمِيؤِي بَعْدَ مَظْلُومِ هُونِ كَيْسِ اِدْنِ لَوِ كُوْنِ
 نَهْنِ الزَّامِ هِيَ كَمْ مَعْدُورِ سَتَحِ اَوْرُ كُوْنِي دَقِيقَةُ قَطْعِ حِجَّتِ اَوْ زَوْدِ كُنْدَرِ اَوْ مَعْدُورِ كَا اَوْ ثَجَابِ
 رَكَا آخِرِ كَارِ هِيَ چُو دَسْتِ اَرْبَعِيْنِ حِلَّتِي دَرْ كَسْتِ چُو حَلَا سَتِ بَرْدَنِ بَشْمِشِيرِ دَسْتِ * يَرْجُكِ
 بَلُو دِفَاعِ شَرَا عَاتِحِي نَهْ بَقْصِدِ كَمَا هُوَ طَاهِرِيَانِ سَيِّدِ اِيَكِ بَرَا تَجِيْرِ اَوْ تَرْدِ عَظِيْمِ دِفْعِ هُوَا كَرِ حِيَابِ
 حَضْرَتِ اِمَامِ حَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامِ نَهْ مَصَالِحِ كِيَا اَوْ رِيْهَانِ مَعْرُكِ كَرَبْلَا مِيْنِ بِالْعَاكِسِ دَا فِعِ هُوَا پَسِ اَلِ
 وَهْ مَصَالِحِ اَللّٰهِ كَيْ تَرِيَكِ اَحْسَنِ اَوْ رِيْجَا تَحَا چَا اِيَكِي تَحَا كَيْ يَرْجُكِ اَوْ مَقَاتِلِ كَيْ اَوْ سَكِي بَرِطَلَا
 دَا فِعِ هُوَا عَدَا اَللّٰهِ نَا دَرِ سَتِ هُوَا اَوْ اَرَا كَرِيْهِيْهِيْ مَقَاتِلِ اَللّٰهِ كَيْ تَرِيَكِ بَجَا تَحَا چَا اِيَكِي تَحَا كَيْ وَهْ مَصَالِحِ
 اَوَّلِيْنِ نَا دَرِ سَتِ هُوَا يَهْ دُو نُوْنِ اَمْرِ مَضَادِ اَوْ مَضَادِ قُصْ مَقْدَمِ وَاحِدِ مِيْنِ كَسِ رَا هِ اَمْرِ اَللّٰهِ
 تَرِيَكِ اَحْسَنِ اَوْ رَا دَلِيْ تَرْ سَيِّدِ اَبِ اَللّٰهِ نَقَا لِيْ مَعْنُوْمِ مَعْنِيْ اَنْ دُو نُوْنِ اِيَكِي كَرِيْهِيْ
 وَهْ سَبْ تَرْدِ دِفْعِ كَرَبَا هِيَ كَرْ وَا نِ بَجَا اَسْ غَفْوَا وَرِصْلِ اَجْرِ كَامِلِ مَرْتَبِ هُوَا اَوْ مَرْتَبِ
 شَهَادَتِ مَعْنُوْمِيْ اَوْ سَپَرِ مَرِيْدِ هُوَا كَرِ مَنِّ عَفَا اَوْ اَصْلِيْهِيْ فَا جَرُّهُ عَلٰى اَللّٰهِ اَوْ رِيْهَانِ مَعْرُكِ كَرَبْلَا
 مِيْنِ كَيْ بَعْدِ وَقُوْعِ ظَلَمَانِ پَسِ اَزَا تَامِ حِجَّتِ نُوْنِ * مَجَادِلِ كِيْ بَهُوْنِ اَوْ كَرِ سِيَطِ اَسْتِشَارِ
 كَرَبْلَا سَيِّدِ نَهْ مَانَا لَا جَرِّ اَسْ مَقَاتِلِ مِيْنِ مَوْنِ وَرِ كَهْ خِرَا سَيِّدِ صَبْرِ اَوْ مَرْتَبِ شَهَادَتِ كَيْ
 مَرِيْدِ اَرَا نِيْ كَيْ اُولَٰئِكَ عَلَيْكُمْ حُكُوْمُ صُكُوْلَا مَرِيْدِ تَبْهِيْرُ وَرِ حَمْلَا وَ اُولَٰئِكَ هُمْ الْمُحْتَدُونَ جِيَا كَيْ
 مَرِيْدِ جَا مِيْنِ بِنَا بَرَا فِهَامِ عَامِ يَمْضُوْنِ اَتَامِ حِجَّتِ كَا اَسْ طَرَحِ بِيَانِ كِيَا كِيَا هِيَ س
 پَسِ اَوْرَا بِنِ سَعْدِ سَيِّدِ كَسِيْ لَكِ اِمَامِ * سَبْ اَلِ مَصْطَفِيْ كَا كِيَا تُوْنِ قَتْلِ عَامِ * بَا قِيْ مِيْلِ اِيَكِ
 هُوْنِ مَجِيْ لُجْلِ مَبْنُوْنِ شَامِ * اَوْ سِ بَحِيَا لِيْ شَاهِ كَا مَانَا نَهْ جَبِ كَلَامِ * نَا كَاهِ اَمْرِ
 عَرِقِ بَا شَمِيْ بَجُوْشِ * جَزَا لَامَانِ نِيَا مَرِيْدِ چَرِيْ سَيِّدِ صَدَا لِيْ مَشِ * اِيَا جُوْ غِيْظِ مِيْنِ خَلْفِ شِيْرِ كَرْدَا
 هِيْ بَسْتِ سَبْ عَدُوْ لَكِ شَرَا نِيْ اِيَكِ بَارِ * حَكْمِ قَضَا تَحَا حَكْمِ مَبْدَا كَيْ اَنْتَظَارِ بِنَا حَسَنَتِ
 كِيْ مَلَكْتِ قَضَا بُولِيْ يُوْنِ پَكَارِ * اِيْ سَا زَانِ حِيْرِيْ رَجِيْنِ تُوَا شَكَارِ * نَامِ تُوُوْرِ تَرْدِ كُنْدَرِ اَوْ اَلْفَقَا

نَفْسِ خَلْقِ
 نَفْسِ خَلْقِ

اعدا کو پھر تو زیر دم تیغ رکھ لیا۔ تیغ دو دم سے شاہ فیہراک کو دو کیا۔ کہ جامِ مرگ میں سے کی فوج
 پیادہ گدھے کی فوج کو شہ نے ہٹا دیا۔ ہر گداز نیام براورد و الفقارہ افتاد مثل برق میدان
 کارزار۔ ہیبت سے سامنے نہیں آیا تھا ایک بشر۔ آتا ہی تھا آتی تھی جلی قضا الگوتائی ہی شاہ کرتے تھے
 فی القادسۃ شورشور کر دیا اعدا کو مار کر۔ در دست داشت تیغ قضا جلشانہ بہ ہاتھ گفت صل
 علی جلشانہ۔ چل بعلوم کرنا چاہی کہ جیسا وہاں جناب سے اشد کو بلفظ مَا عَلَيْنَا مِنْ سَبِيلٍ
 اس مقابلہ میں معذور رکھا کہ بسبب تمام حجت اور مظلومیت کہ نہیں ہوا پر لشکر اسلام راہ گرفت
 اور الزام کی ویسا ہی لشکر ظالمون پر حجت الزامی اور راہ گرفت قائم ہوئی کہ فرماتا ہی اِنَّمَا السَّبِيلُ
 عَلَى الَّذِينَ يَظْلُمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
 یعنی نہیں ہوا راہ گرفت اور الزام کی مگر اون لوگوں پر کہ ظلم کیا ہوا اون لوگوں کو اور آدمیوں کے
 اور بغاوت کی ہوا پر زمین کے ناحق وہ لوگ ہیں کہ جنکے واسطے عذاب دردناک ہے فقط یہ
 بعینہ مصداق حال اور مال کا باغیان بنی امیہ ہے بعد اسکے ترتیب وار دہر کہ دَمْنُ
 صَبْرًا وَعَقْرًا ذَٰلِكَ مَن عَمِلَ الْاَمْرَ الْمُؤْمَرِ بِغَيْرِ حَسَنَةٍ صَبْرًا كَيْدًا وَرَدَّ كَذِبًا هَٰذَا يَوْمُ
 امور سے ہر بغیر برا ضبط اور صبر کا اولو الفرائض علو بہت کا ہی فقط یہ بعینہ مصداق حال جناب
 حضرت امام زین العابدین علیہ السلام کا ہے بعد اسکے تمام حال خسران مال برباد و برباد
 اوصی ملعون اور تمام اشرا کر بلا کا شیعہ و بسط تمام ملاحظہ کرنا چاہی کہ اللہ فرماتا ہے وَمَنْ يَعْصِ
 اِلٰهَ فَمَلَكَةٌ مِّنْ رَّبِّهِ مِنْ بَنِي اَدَمَ وَتَوٰى الظَّالِمِيْنَ لَمَّا دَاوَالْعَذَابَ يَقُولُوْنَ هَلْ اِلٰهٌ مِّدَّ مِّنْ
 سَبِيلٍ وَتَوٰىهُمْ يَوْمَئِذٍ عَنْهُمْ عَلَيْهِمْ سَخِرَٰتُ شَعِيْرٍ مِّنَ الَّذِيْنَ يَنْظُرُوْنَ مِنْ حُتُوْفٍ وَخَفِيَ وَقَالَ
 الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّ الْاَخْسَرِيْنَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْا اَنْفُسَهُمْ وَاهْلِيْهِمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اَلَا اِنَّ الظَّالِمِيْنَ
 فِيْ عَذَابٍ مُّقْبِلٍ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ اَوْلِيَاٍّ يَنْصُرُوْنَهُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَمَنْ
 يَعْصِلِ اللّٰهُ فَمَآلَهُ مِنْ سَبِيْلٍ تَرْجُمَةُ فَعَلِيٍّ يِيْزُكَ اور جسکو راہی مکر سے اللہ تو نہیں
 واسطے اس کے کوئی دوست رہنما میں اللہ کے اور تو دیکھ گاہ اس صیب محاب

لہذا رو کو جو بوقت دیکھیں گے گنہگار میں اشتراک بلا عذاب الہی کو کہیں گے کہ سیرج دنیا میں پھر جانے کی ہی کوئی راہ ہوتی ہے جسے دنیا میں پھر جاتے اور اپنے گناہ اور مظالم مظلومان کربلا سے بخشوا گئے کہ یا لیتنی قد ممت کیوں ہے جسے کاش پھر دنیا میں نہ رہتے اور اسکا عذر و معذرت کرتے فقط اس سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ سب مظلومین کربلا بے توبہ رہے اور انکی توبہ زبانی قبول ہی نہ ہوتی جیسا کہ سچا سے خود بعد اس کے مذکور ہوتا ہے پھر ترجمہ ہے اسی آیہ مذکورہ بالا کا کہ دیکھے گا تو اسے قہرا و ن ظالمون کو جو سب کئے جائیں گے آتش جہنم کی جلی ہوئی ہو نہیں گی اور انکی آنکھیں اور تیرے آگے مار و ذلت اور ذلت اور رو سیاہی کے اور تیری طرف آنکھ چار کر سکیں گے اور وہ دیکھیں گے یہ طرف من طرف جھپٹی یعنی سچی آنکھوں لکھنوں سے دُرتے ہوئے اور انکو دیکھ کر متوین ایماندار کہیں گے اِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِيْنَ خَسِرُوا اَنْفُسَهُمْ وَاهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَوْمَ تَوْتُنِمْ مَحَبَّت اور امتیاز حسین خوش ہو ہو کہیں گے کہ ہر آئینہ بیزیا کا رخا سر پہ ہیں کہ خیران اپنی نفوس اور اپنی اہل کا کیا جواو نکے شریک اور معاون تھے روز قیامت میں فقط یہاں ہوں معنی اوس نکتہ مذکورہ بالا کا سمجھنا چاہیے کہ جیسا اس دنیا میں اس مصائب کربلا کے رونے سے امتحان محبت اور ایمان امتیاز ہے ویسا عاقبت میں حال ذلت ظالمین دیکھ کر ہمنے سے امتحان ہو گا کہ کَالْيَوْمِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا مِنْ الْكُفَّارِ يَضْحَكُوْنَ اسی مقام سے اشارہ ہے اب مفہوم معنی اہل آیہ مذکورہ بالا کو سمجھنا چاہیے کہ بعد لفظ يَوْمَ الْقِيَمَةِ کے اَنَدَانِے جیب کو خبر دیتا ہے کہ اَوَّاهُ اِنَّ الظَّالِمِيْنَ فِيْ عَذَابٍ مُّقْتَدِرٍ یعنی آگاہ ہوا ہے محمد کہ ہر آئینہ ظلم کرنے والے بیچ عذاب دہی کے ہیں ملاحظہ ہو کہ یہاں لفظ ظالمین کی فرمائی مشرکین اور کافرین نہیں فرمائی اور اوپر بھی لکھے آیہ بالا میں لفظ تَوَيُّ الظَّالِمِيْنَ ہی خاص ہے اشتراک کربلا سمجھیں جاوین کہ اوسے زیادہ تر روی زمین پر کون ظالم ہو گا اور نہ یہاں۔۔۔ فرماتا ہے وَهَآكَانَ لَهُمْ مِّنْ اُولٰٓئِكَ يَنْصَرُّوْنَ فَيُصْوَصُونَ وَفِيْ النَّارِ لَللّٰهِ قَبْلُ

میں پیشگی نہیں کوئی نہوگا واسطے اس کے حاشی جو پادری اور کو علی الرحمہ اللہ کا اور جسکو ہمہری
 لکھے اللہ نہیں نہیں ہر واسطے اس کے کوئی راہ فقط یہ اخبار عذاب دائمی کیواسطے اشار
 ظلام کربلا کے سورہ محققین بالاجمال ہیں اس کے سوا اور جگہ بھی تصریح تمام اخبار ملعون
 ابدی اور عدم قبول توبہ اشقیاء کربلا اختصاص دار ہر گنا قال عز وجل کیف یحیی اللہ توئمنا
 کفر وابتعد ایمانہم وشہدوا ان الرسول حق وجاءہم البینۃ واللہ لایحیی القوم
 الظالمین اولئک جزاءہم ان علیہم لعنۃ اللہ واللعنۃ والناس جمعین
 خالدين فیہا لا یخفف عنہم العذاب ولا ھو یبطلون انہ اب واسطے ملاحظہ مضامین
 ان آیات بنیات کرامان نظر بھی درکار نہیں ملاحظہ ہو کیسا صاف صاف واضح تر نہیں
 مصرعہ آیات قرآنی مطابق حال اشار کربلا کے ہر کہ ہے پردہ صاف صاف اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 کسطرح ہدایت کرے گا اللہ تعالیٰ اون لوگوں کو کہ کافر ہو گئے بعد ایمان لانی کے اور شہادت دے چکے
 کہ ہر آئینہ رسول خدا برحق ہے اور آئین واسطے انکی آیات بنیات اور تصدیق رسالت کے اور پھر
 اوس سول سے منحرف ہو گئے اللہ نہیں ہدایت کرتا ہے قوم ظالمون کو اون لوگوں کی جزا ہے کہ اوس پر
 لعنت ابدی اللہ کی اور تمام ملائک اور تمام آدمیوں کی ابدامو بد انہیں تخفیف کیا جاوے گا
 کبھی اونسے عذاب اور نہ امداد اور نہ نصرت کی جاوے گی کبھی یعنی حاشی اور دردرس اور شفیع
 کوئی نہوگا اور سب جن و انس اور ملائک اور خدا و پیر لعنت بھیجن گے ہمیشہ فقط پس ملاحظہ ہو کہ
 یہ سب مضامین مصرعہ آیات قرآنی کس قدر بعینہ حرف بحرف ملا عین اشقیاء کربلا پر صادق
 آتی ہیں کہ اسی مورد لعن تمام کائنات ہیں خصوصاً تخصیص لفظ ظالمین سے سب مرتد اور کافر اور
 مشرک اور فساق فجار نکل گئے اور لفظ کفر وابتعد ایمانہم اور لفظ شہدوا ان الرسول حق ان
 کس قدر اس تخصیص خاص کو قوت دیتی ہے فافہم و تدبر اور یہ بھی خوب معلوم ہے کہ بعض لوگوں نے
 قبل جنگ کربلا ہر اسی لشکر پر یہ سہ کنارہ کیا اور توبہ بھی کی مثل حضرت حریا و نکابینا اور غلام
 یا شاید سپہرزیار بھی ریاست مفضوبہ سے کنارہ کیا اور جو کوئی اس قبیل سے ہو کہ پیشتر سہ کنارہ

اور تائب ہوا ہو یا پیشتر سے شریک نرید یوں کا ہوا ہوا اور بعد معرکہ کربلا کو نام و مرتائب ملو جو
پس ایسی خاص لوگوں کی استثنا خود اللہ تعالیٰ باین الفاظ فرماتا ہے کہ اَلَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ
وَاصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ پس یہ استثنا خاص بھی اسی پر دلالت کرتی ہے اور سلطان عادل
واقعہ کربلا ہی یعنی مکرہہ لوگ کہ توبہ کی ادن لوگوں نے بعد اسکا اور اصلاح کی پس ہر آنید اللہ غفور الرحیم
ہی فقط بعد اسکے جو اور اشتیاق کربلا مرتے دم تک کفر اور بغاوت اور شقاوت پر قائم رہے
اور زیادہ کفر اور طغیان کا غلبہ کیا کہ تصحیح شقاوت اور مظالم کی کتاب سر الشہادتین اور تحریر الشہادتین
میں واضح تر مذکور ہے وہ لوگ شاید اگر نہ گم نزول بخوف تیغ انتقام غمنا ثقی آخر کار توبہ بھی ناچار ہو کر
رجوع ہوئی ہو ورنہ یہاں خبر عدم قبول توبہ تخصیص خاص اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
بَعْدَ اٰيمَانِهِمْ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الضَّالُّوْنَ یعنی وہ لوگ کہ

کافر ہو گئے بعد ایمان کے پھر زیادہ تر کیا کفر کو نہیں قبول کیا ورنہ توبہ اذنی وہ لوگ ضالہ گراہین
فقط اب ان سب تصریحات نامہ کو ملاحظہ کیا جائے کہ اول سے آخر تک بعینہ ہر جزئیات مطابق اتفاق
کربلا کے واضح تر ہے اور سوا ہی واقعہ خاص کربلا کسی جگہ اور کسی ساخہ سوان سب آیات قرآنی کی
مطابقت نہیں ہو سکتی ہے فافہم و تدبر اب معلوم کرنا چاہیو کہ یہ سب اخبار قبل الوقوع واقعات
کربلا از روی آیات منصوصہ قرآنی بیان کیے گئے اور بعد الوقوع تطبیق ہر مصیبت اور ہر واقعہ کی آیا
قرآنی سے واقعی معلوم اور ثابت ہوئی مگر اس سے رفع ترددات اور تحیرات مذکورہ بالا نہوا بلکہ
اور زیادہ تراوس تحیرات کو قوت ہوئی خصوصاً تحیر منہم کو زیادہ ترقوت ہوئی کہ جس حالت میں
حکم خدا اور بفعل خدا اور بارادہ خدا بہ تقدیر شیت ازلی یہ سب واقع ہوا جسکی خبر اللہ تعالیٰ کلام اللہ
میں فرماتا ہے جیسا کہ مذکور ہو چکا محمد ایسے ظلم عظیم اور شقاوت قوی کی سکافات میں اگر ایسے
ملاعین اشتیاق عذاب دائمی جہنم میں مبتلا ہو کر اور اس کے اجر میں سب شدہ مظلوم بیگناہ
خیر محض ہزار گونہ نعمای بہشت اور رحمت اور رضوان الہی میں مستغرق ہوئی یہ کب ایسی مظالم اور
بغاوت شدید کی سزا ہو اور کب ایسی خیر محض مظلوم بیگناہ معصوم کا اجر ہے کہ یہ مومن بیگناہ کا

قتل بعدیہ استحقاق نہرا اور خبر کی کتاب ہے من قتل مؤمناً متعمداً فجزاؤہ بجهنم جب یہ حکم عام
 نہرا اور جزا کا سبب اعلیٰ نہیں کے واسطے علی العموم منصوص ہے پس اگر مظالم اور شدت اسے کرلا کا
 بھی اس طرح کا مکافات اور اجر منصوص ہو اکون تخصیص اور تکلف ہوا کہ سب نعمت و بہشت قبل ایسے
 مظالم اور مصائب شدیدہ کی ایسے سبب نہ ہوں خیر محض معدوم کر واسطے مسلم اور متحقق ہوا بارے الیہ مظالم
 اور مصائب کا نتیجہ اور اسرار کہ معلوم نہوا پسندیدہ پیر سیدی ہوشمند جوابت بگویم اگر آپ پسند
 پہلے شبہ اول در تخریجہم کو دفع کرنا مقدم تر ہے کہ جس حالت میں اس کا فاعل در حقیقت خدا شہر کہ
 مصائب من فیضہ الا باذن اللہ اس صورت میں نیر ملعون اور اشرار کرلا کی ملعون اور مغذی بدی
 ہونے کی کیا وجہ جواب اب اسکو بعینہ اس طرح سمجھنا چاہیے کہ خالق افعالندگان اور خالق شر نفس اور
 شیطان کا اللہ کہ اللہ خلقکم وما آفکون اور شیطان کو خود اللہ نے نفوس بشر پر سلطہ معین کیا
 اور انہی کو شر نفس کے ہاتھ سے عاجز کیا کہ وما ابصر نفسی ان النفس لا مال الا بالسوء خود زبان انہی
 فرما ہے اور کسی بنی کو نفس اختیار نہیں دیا کہ خود اپنے حبیب بنی برحق سے فرما تا ہو قتل لا املک
 انفسی نفعاً ولا ضرراً الا ما ساء اللہ اور پھر شیطان لعین کو اس نے اختیار
 کر انک من النظرین الی یوم الوقت المعلوم اور خود شیطان کو حکم اغوا کا
 دیا کہ واس تقرب من استطعت منہم بصوتک واجلب علیہم بخیلک
 وسر جلیک وشارکھم فی الاموال والا ولاد وصدھم وما یعدھم
 الشیطان الا غروراً الخ پھر اس صورت میں شیطان کا کیا تصور کہ ازل سے اسی
 کام پر مامور ہے جو کچھ ہوا حکم تقیر خدا ہوا پھر شیطان کو مغذی اور ملعون ابد سے
 خلود فی النار کیوں کیا اور انسان کو مجرم شر نفس کیوں ماخوذ کیا پس جو صورت شیطان کے
 مغذی اور ملعون ہونے کی سمجھی جاوے وہی نظیر بعینہ یہاں بھی سمجھی جاوے کہ جس فاعل
 مختار نے کسی کو ازل سے شقی اور ملعون انولی پیدا کیا اسی ہی عالم ظاہر میں سب کامہ شقاوت
 اور بغاوت کر ظاہر کیتے موافق حکم ازل استحقاق لعنت ابدی اور تعذیب کا پیدا کرے کہ متن

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي هَٰذَا يَوْمٍ فَتْنَةٌ كَثِيرَةٌ لِّتَعْلَمُوا سَبَبَ الْاِشْقِيَاءِ فَتَعْلَمُوا سَبَبَ الْاِشْقِيَاءِ فَتَعْلَمُوا سَبَبَ الْاِشْقِيَاءِ فَتَعْلَمُوا سَبَبَ الْاِشْقِيَاءِ
 سبب مراتب اعمال شقاوت و الشکر کربلا پر ختم کرنا ازلی تھا کہ اوستے یہ سبب اسباب اور اس
 عالم اسباب میں ظاہر ہونا ضرور ہوا اس طرح سبب مراتب سداوت کا اور اقسام اور تکمیل جمیع
 مراتب صبر اور رضا اور تسلیم اور شہادت اس فتنہ چھین پر ختم کرنا ازلی تھا لہذا وہ قسم کھوئے کہ بدون
 وقوع ظلم اور مصائب اولیایات کا امکان صبر و رضا اور تسلیم کس طرح متصور تھا کہ صبر و رضا پر تو ہی نہایت
 میں پس اسے تکمیل صبر کے بلا ضرور ہوئی اور بلا اور ظلم جو پنجاب نے کیا اسے ظالم کا ہوا ضرور ہوا اور
 ظالم کا خلوفی النار اور عذاب اور ملعون ابدی ہونا تسلیم ہوا کہ اِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ
 مُّقْتَدِرٍ اس صورت میں اشیاء ازلی اور ظالمین اور شیطان یقین کا عذاب اور ملعون ابدی ہونا
 ضرور ہو کہ مظهر قہر کا مقہور اور مظهر رحمت کا مرحوم ہونا مسلم ہے سہ ہرگز ایسی عالم منظر ہے
 از نام اوست بدبض مردم مظهر قہار بعض الرحمن مظهر قہار مقہور است آخر الیقین مظهر رحمان
 در رحمت حق مستقیم ہر صفت کان در قو ظاہر شد از اسمائی صفات بد در بیان آخر یہ ہونیدی
 بحکم آن حکیم بد متصف ذات خدا در ہر صفت باشد و سے بد قابل از نہ بخیل و باسط از ہر کریم ہر شے
 ہذا مال مظهر ہر اسم او بد نہیں باجنس ہونید دوم امیندیم بد من چرا کویم کہ این کن آن کن ای ہوشند
 خود تامل کن چواری بہرہ از از رحیم بد ہر چہ خواہی کہ خود در بیان شامل شوی بد میشود ہر شے اسل
 راجع از قدیم بد جنس سوم جس خود البتہ تامل میشود اندرین ظلمی نباشد از خداوند کریم بد و بدی بالعکس تا
 البتہ جائز نقض ہونہ ورنہ باشد این چنین پس نیست ایرادی ندیم بد تیرے تیر اور تردد تو اس مضمون
 بواقعی ہو گیا باقی رہا شد نفس امارہ بالسور کا کہ حکم خدا اور با اختیار خدا ہو انسان ضعیف النیان
 سو کیون ہوا خدہ ہی یہ بحث اور ہر بہت و باز ہی یہ مختصر اس بیان کا گنجایش پذیر نہیں بیان
 اس بیانی ضرورت پر شرح اسکی کتاب اسرار حکمت اور اسرار و احدی اور مغرورہ نفس اور
 مرا فہم قضا و قدر اور مسئلہ حیر و اختیار میں ہوا قہمی بیان کی گئی ہے فلینظر ثمة باقی
 رہی اور تحیرات مذکورہ بالا کہ عمدہ ترین شرط شہادت کی یہ ہے کہ مشرک نہ ہو کہہ کہ شخص اسطو کہ شہاد

کہ از کدام مقام سخن میگوید اکنون نفس بر تنم گویا فرار دارد خاموش خبر از خبر دار خبر دار به پاس
 ادب حضرت شیر نگر دارد زانوی ادب تیر کن تسلیم بجا آرد دریاب که مقصود ازین نظم و بیان چیست
 در پرده این نکته چه پیدار نهان چیست به دریاب که تاجیست و برین حکمت قیوم به نام کام پور است ز دنیا
 شیه مظلوم به بجرم سیکه قتل شد و یک شده سموم به با سینه صد چاک دل خسته و مشغوم به نام یافته کام
 دل خود چون دگران آید رفتند چو ابرو و بجزرت ز جهان آید به اینست درین مصلحت اینرو اعلیٰ
 کین جلد قلیل است متاع همه دنیا به دین کار بود لائق بسپار جزا به برین جزا بخش شده موقوف
 بعشق به آن چیست جزا مغفرت است عاصی به در جرم و خطا معذرت است مامی به ادب بیان
 منقر سخن کو سمجھنا چنانکه جب حاکم زبردست قوی و توانا و در طبع رت مدیک ضبط اور در گذارد
 انماض کرتے کرتے یکبارگی جوش غیظ و غضب میں آنا ہے آخوند با تیر من غفیب الحلیم اوسوقت کسی شکر
 اور غیظ و قریب کو جمال دم مارنے کی نہیں ہوتی ہے مگر مظلوم ستم رسیدہ واد خواہ کو ایسی ہی ستفا
 میں زیادہ تر روستے سخن اور جرات گویائی ہوتی ہے اور حاکم غضبناک کو بھی خاصۃً عین اسی
 حالت غیظ میں روی رحمت اور کمال توجہ باطبع اوس مظلوم واد خواہ کی طرف ہوتی ہے
 چہ جا کہ اوس مظلوم ستم رسیدہ کا حال دیکھ کر ثناء تواری جوش میں آئی ہوا اب اوسوقت
 حال خیال کرنا چاہی کہ جب ایسی مظالم اور بیادوت اور بغیان اور ثنائوت استقیاسے کر لیا
 اور مظلومی ایسی جو انمالاتی بلکہ ناہ معصوم محبوب محبوب کی دیکھ کر ایسی حکیم قادر توانا کو بدست
 دراز سے جو یکبارگی غیظ و غضب آویکا اوسوقت کا حال تصور کیا جاوے کہ کیا ہوگا کلا ادا
 دُکَّتِ الْأَرْضُ دَغْدَغًا وَجَاءُوا بِكُلِّ بَلَدٍ وَالْمَلَأْتُ صَفْصَفًا وَجِئْتُ بِكَ صَفْصَفًا
 یَوْمَئِذٍ یَتَذَكَّرُ الْأِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ فَزَّعَنَا مِنْ قُرْبَىٰ
 جو کہ شق ہو جاوے مارے غیظ و غضب کے کھکھکاتے ہوئے صَفْصَفًا صَفْصَفًا وَجِئْتُ بِكَ صَفْصَفًا
 ع اولو العزم را دل بلرز زبول بشنو بشنو جلالت عظمت کبرائی و جبروت و می کہ جلو کند
 جلش اندازد و آفرینان کہ یک نیز آفتاب رسد و آفرینان کہ ہم برزخ عرض سما و آفرینان

که زلزل فتنه بوج و ملک به در آن زمان که در آید بلرزه عرش عالی به در آن زمان که ملائک رسد صفت در
 نجات کربان چون معنی شود پیدایه کل اختلاف بد فرخ دے کہ گفته شود کہ کند بفرہ کل من نہاید
 حشر بیا به منقہ شہیق و رفیع نصیب بر دار و به تمام عالم امکان شود و بالا به دہند نامہ ہر یک
 چو ازین و سیارہ کنند از پی و زینش ترازی بر پا کہ الّا کمالہ میت قوتہ و لا کنا صرہ فتنہ چو سمنی
 شیعہ الشرائع بلا کہ زند چو مضعہ ہم شیر خوارہ را برین بہ شود ز تملک اسقاط اعلیٰ از جہلی بہ چو انبیا
 ہمد از یک بد گردانند از بد بختش نہ مجال سخن بود اصلا بہ در آن زمان کہ زند چو سن شان قہاری
 از سر سدس لک ہر طرف چو صدا بہ در آن زمان کہ اولو الغرم را بلرزد دل بہ پی شفاعت ہمت
 نہ جزأت و یاراہ در آن زمان کہ بگویند انبیا نفسی بہ مگر یک کہ فقط امتی بود گویا بہ در آن زمان بجا بش
 کہ اجمال سخن بہ بیکسی کہ بود در مقام محمود بہ حکم سابق او خست سخن یا بد کہ خود نمود از کلا با خندہ
 است مبادا ہم پس ایسہ وقت مین خیال کجا جاو کہ با وجود حکم استغفار کلا با خندہ اورا وجود وعدہ
 ہرگونہ شفاعت اور مغفرت کے سقلم عبودیت اور خشیت مین کس طرح کسی مخصوص و مقرب کو
 ایسہ احکام الحاکمین و الجلال و الکبریٰ و البجروت کسا منے ایسہ وقت کمال غیظ و غضب مین
 جرأت سخن ہو سکتی ہے سہ آنوقت کجا تاب سخن نوع بشر بہ خبر آنکہ دہر در رہ اوخت جگر را بہ
 آنرا کہ چنین حق شد ثابت بریزان بہ آنکس کہ خدا شد برہ حق بدل و جان بہ آنکس مین غرق چون
 بادل بریان بہ پیراہن پر خون بکف والدہ آن بہ خواہد چو این شکل بحشر خدا داد بہ یا بدیقین سبط
 پیغمبر خدا داد بہ آن داد چو خواہد عرض انیمہ خدمت بہ از حضرت حق مغفرت جلالہ امت بہ ما را بخندہ
 سوی زمین دی نہایت جدا و از کرم دست دعا بہر شفاعت بہ ہر یک ز بر خویش براند بچنان
 او امت من کہتہ بخواند بچنان قت بہ پس اب سمجنا چاہی کہ اشرا غالمین کہ بلا کو روز ازل سے
 کاتب تضاعفون و مذهب ابدی نلودتی الناولکھ چکا ہم حکما بیان آیات منصوصہ ہی بشرح و بسط
 تمام مذکور ہو چکا اس صورت مین ایسہ اشرا مذهب ابدی کی واسطے فرما و اور استغاثہ کی اوس ذرجات
 کہ بخی مگر نہ کراس سامعہ عظیم سے جرأت سخن کی اللہ ہی مظلوم شتم رسیدہ کہ ایسہ وقت مین

بخوبی تمام ہو سکتی ہے اور کسی نبی کو ایسی سنگام غیظ و غضب میں مجال نہیں ہو سکتی ہر ع اللہ الغفر را
 دل بلیز و زخول پہ کیونکہ وہ سب اپنی داد دنیا میں پا چکا اور یہاں باقی سے ترسم ازین گناہ شفیعان
 حشرہ دارند شرم گزگنہ خلق و مژندہ آلو حضرت خاتون قیامت کا سواری نا میدان محشر میں آنا اور
 ملائک کا کل قوا گنا اور سب اہل عصا کا پاس لہا پردہ دار یکو آگہی کرنا جو احادیث صحیحہ معتبرہ سے ملائک
 ثابت اور مسلم ہے نہ یکہ محض اس دا خواہی کیو اس جاہ و چشم کی ایسی مقام پر ایسی حال میں تشریف لاؤ گی
 یہ دا خواہی اور تعذیب ایسی اشقیای کی کس اس و زہرا و ٹھہری کی کہ نوبت استغاثہ اور دا خواہی کی بھی ہو
 پاوی ملکہ خود مستقم حقیقی قاضی محشر بشار کر بلا کو حکم یَعْنِ بِأَصْحَابِ الْعَذَابِ طر ح طر عذابا میں
 پیشروی مبتلا کر کے واسطہ فرزند شدت عذاب و حانی کی سب لبتین اور رسوا بیان اور عذابا ت او کسب
 اہل عصا ت کو عموما اور جناب حضرت خاتون قیامت اور سب شہدا کر بلا کا اور سب مومنین محبان
 اور امتیان جہنم کو خصوصاً دکھا دیگا کہ یہ خوشی مومنین کی امتحان ثانی اور لذت روحانی ہو گی کیا
 دنیا میں روزی سے امتحان محبت اہل بیت کا تھا اور ایسے مقابلہ میں اشرار کر بلا کا صدمہ عذاب
 روحانی تصور کیا جاو کہ سب عذاب جسمانی پر غالب ہے گا خصوصاً جب مرتبہ شفاعت عام کا اور نبی محمد
 اپنی انگون دکھیں گے اَنْتَرَجُوا اَمَّا قُلْتُ حَسْبُنَا شَفَاعَتُ جَبْنِ یَوْمٍ احسب ان خود ظاہر ہے کہ او ک
 دلون پر کیا گزریگا یا آتش صرحت روحانی سب آتش دوزخ جسمانی پر ہر مرتبہ بدتر اور تیز تر ہو گی۔
 نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْاَقْصَادِ اُسکے مقابلہ میں سب مومنین محبان الہیت اور
 امتیان جہنم اپنی دلوں کو دکھیں اور غور کریں کہ اس لذت روحانی کے مقابلہ میں کوئی لذت جسمانی
 اور شہوانی بہشت کی خیال میں آتی ہیں چنانچہ یہ دکھانا عذاب اشرار کر بلا کا سب مومنین کو آئینہ مذکور ہلاکا
 بتصریح تمام ثابت اور منصوص ہے گما قال عَزَّ وَجَلَّ وَتَرَى الْقُلُوبَ لَمَّا رَا الْعَذَابَ يَهْوُونَ مَعْل
 الْحَمْدِ مِرْسَبِيلٍ وَتَرَاهُمْ يَرْجُونَ عَلَيْهَا خَائِفِينَ مِنْ الذَّنِّ يَنْظُرُونَ مِنْ مِطْرٍ وَجَفَى
 وَفَاتِ الذَّنِّ اَصْنَوَانِ الْحَاسِرِينَ الذَّنِّ حَسِرُوا اَلْاَسْمَاءَ وَاهْلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اِنْ تَرَجَعْتُمْ سِوَاكُمْ
 مرقوم ہے لفظ الذَّنِّ اَصْنَوَانِ سوا سے محبان اور امتیان جہنم علیہ السلام کے کو ہن مراد ہو سکتا ہے

کہ اس لئے نبی مہتمم حسین بن علی اور اسحاق بن علی اور سید محبت الہیہ آخر کار محبت الہیہ
 منتہی ہو کر عین ایمان ہو کہ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ جیسا کہ بیشتر تشریح و بسط تمام مذکور ہو چکا
 اس صورت میں یہ جو متعارف اکثر مشہور نہیں بیان ہو درست ہو سکتا ہو کہ اس کے بخشنے اور کیوں اسطے
 اپنا سر دیا یعنی بسبب اس معرکہ خاص کر بلا کے اور ہر اوشاف معشر مظلوم داد خواہ کیا و سچ شہید
 غضب الہی میں جرات بخن کی زیادہ تر ہوئی اور اوپر کریم و یکا ماتیہ کا پایہ امتحان اور محبت الہیہ
 اور قوت ایمان ہو کر ایہ مغفرت اور اجر اخروی ہوا پس درحقیقت یہی سانچہ خاص کر بلا کا اسکا
 سبب واقع ہوا جیسا کہ مرتبہ مذکور میں مذکور ہو چکا ہے کہ اس میں حصہ ہے مغفرت ماتیہ نسبت
 فاقہم و تدبیر پس جو شخص کہ آج مصائب الہیہ پر گریان ہو اسکا اوس روز خندان ہونا مسلم
 ہو جیسا کہ آج آئندہ گناہ تصنع اور بارادہ بدون جوش آتش محبت ممکن نہیں و یساکل کے روز
 کہ کم اولو الغم زادل بلذیر روز ہول غم ہنسنا بتصنع اختیار خود ممکن ہوگا مگر بقاضی جوش محبت
 الہیہ وہ تندیہا اور رسوائی اشہر از المین کر لاد و یکھو کہ اختیار سبحان الہیہ ہنس پرین
 لَمَّا نَفَتْ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ وَجَوَّكَ يَوْمَئِذٍ مُسْتَفْهِرًا ضَا حِكَةً مُسْتَبْدِشَةً اور اسی کے مقابلہ میں
 یہ ہنس مومنین کی دیکھ کر نہ عذاب آتش روحانی جو کہ کافر دن پر گزرد و کاغذ ظاہر ہو جیسا کہ بیشتر
 مذکور ہو چکا ہو و فریاد از انراں کہ حوایان الہیہ تمام کنان بعرضہ مشرق قدم زندیہ اور جو بسبب
 گندہ نو فی خنجر شمر عین مثل کار و ج سمعیل علیہ السلام اور نہ پوچھے فدیہ اور نہ پوچھا و ادغنی کے
 مثل نبیاء سابقین بائیمہ استقامات سخت مایہ غیرت و استعجاب عالمیان ہو اسکو بھی اپنے کے ہونے
 خاطر سچ لینا چاہئے یہی نسب انبیاء سابقین کیواسطے فقط امتحان تھا اور یہاں اختتام اور تکمیل کا
 زمانہ کار و روزگار کی نہو جاتی اور فدیہ نہ پوچھتا تو سب مرتبہ کمال صبر اور رضا اور تسلیم اور عظمت
 اور شہادت کا دین ختم مہجنا تا بیان کیواسطے کیا باقی رہتا و ایمان تو اہر دنیا میں مل چکا یہ مرتبہ شفا
 بڑی کا دنیا میں کسان تھامہ نکتہ فرج ملاحظہ نہیں ہوتا کہ لفظ فَكَيْفًا بِذِي قُوَّةٍ عِظِيمٍ اَشَدُّ كَيْفًا
 شہر کی بڑی دہر پر گھب صادق اسکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ شاکا یا کالبش نہ فرماتا یہ فرج عظیم فہ

خاص خدا اس روز کے واسطے اوٹھ رہا تھا کھاؤ قہر یہاں فدیہ بھیر کر بی کا کیوں اسے لگا کر
 فدیہ مطلوب تھا اور وہاں فقط امتحان تھا یہ نکتہ اندک بخیر اور خیال نہیں کیا جاتا ہوگا لکن اگر
 فوسے پچاس ختم جسم مبارک پر پھونچے تھے اور وقت تک روح مقدس ختم فرج خجری منتظر تھی کہ
 بدون فرج سوح مبارک جسم اقدس سے مفارقت کیا یہ اس جگہ مختصراً مثال کار فرج سے میل کیوں
 گزیر ہونے لگا کہ وہاں فقط امتحان تھا اور یہاں اختتام وہ فدیہ معائب اور یہ فدیہ از اسے
 بدخواست خود مطلوب اور مقبول اور محبوب سے بدین تفادیت کیا گیا۔ رت کیا گیا پس اگر فقط
 محض شہادت صرف پر لکھا ہوتی اس قدر زحمات و کار و واسطے شہادت لکھا کہ تھو کہ نہ بیش از پنج
 کی پونجی اسی نکتہ سے سمجھنا چاہی کہ مفہوم فرج عظیم مفاد قدیناۃ بدین پنج عظیم کس طرح صادر
 آتا ہو اگر زحمات سابق سو فائدہ ہوتی فقط اطلاق شہادت ہو سکتا تھا مفہوم فرج عظیم کا صاف
 نہ آتا فاقم و تدبر دفع شبہ و تخیر دیگر اور وہ جو عمدہ ترین شرط شہادت میں شبہ تھا کہ کا فخر
 کلمہ گو کی ماتہ سے قتل ہونا اور محض واسطی کلمہ شہادت کی بلا غرض نفسانی جنگ واقع ہونا شرط شہادت
 ہو اس قدر ہجوم مصائب اور شدائد اور تکالیف شاد کہ چشمہ آب بھی خود بخود مائب ہو گیا کیونکہ
 شہادت سے نہ تھا اور اس قدر توہین اور اسیری بالہبیت رسالت اور شکست قاسم لشکر اسلام اور
 منصوری اور کامیابی ادا ہی لازم شہادت سے نہ تھی جیسا کہ مقام تحریر میں اوپر مذکور ہو چکا اب
 اس ستر نازک اور نکتہ باریک کو سمجھنا چاہی کہ اسی نکتہ خاص سے توشیح تمام ثابت ہوتا
 کہ مفہوم قدیناۃ بدین پنج عظیم سے شبہ بھی فدیہ اور یہ مقبول خدا مراد ہے اس فرج عظیم کا مرتبہ
 شہادت سے کہیں بالاتر اور عظیم تر ہو کہ شہادت بھی اس کی ضمن میں خود حاصل ہو اس مرتبہ عظیم فرج اللہ
 کو مقابلہ میں شہادت دون مرتبہ ہوا اور آسان تر ہو کہ شہادت مستلزم اس قدر اجتماع جمیع اوقات
 اور مصائب کی نہیں کہ چشمہ آب بھی خود بخود کم ہو گیا یہ بات اور ہے مقام اور ہے نہ محض شہادت
 کہ علی العموم ہر شخص کو حاصل ہو سکتی ہے جب کسی مشرک بت پرست خور بردستی کلمہ شہادت
 کھلایا جاوے اور وہ نہ کہے اور نہ سے لڑے شرط شہادت ادا ہو جاتی ہے کہ اس طرح

نہ پنج عظیم

ہزاروں بلکہ لاکھوں آدمی مثل ہزار ہا سالہ اسعد و غازی شہید ہو کر چلے آئے ہیں کمان یہ شہادت
 صرف کمان و فرج عظیم پس نکتہ باریک اس میں یہ ملاحظہ کرنا چاہیے کہ یہ ذبیحہ راہ خدا اس
 سو کامل تر ہے کہ باہمہ ظلم و ضلالت اشتیاق کر لاکھ گو کے ہاتھ سے فرج ہو کر وفات پائی اور جیتنے خم
 خیر کلہ گو نہ پھونچا باہر اور ہنصد و پنجاہ زخم روح اقدس نے مفارقت نہ کی اور ذبیحہ بدون کلہ گو درست
 نہیں بخلاف شہید کلہ کا فرج کلہ گو کو تا یہ قتل ہونا شرط ہے فافہم و تدبر ع بین تفاوت رہ
 از کجاست تا کجا بہ بہت صورت تکمیل فرج عظیم کی شہری کہ مرتبہ شہادت پر ہیں غالب ہر شہادت عام
 ہو اور یہ خاص اب کی نعمت میں صورت شہادت کی مشاہدہ کرنا چاہیے تاکہ کوئی مرتبہ فضیلت کا ادھ نہ ہو شہید
 کو شان عظیم ہو کہ اس کا قاتل نبی خلود فی النور ہو یہ بات یہاں بخوبی تمام حاصل اور مخصوص ہے جو جاکہ
 اشارہ کلامی جانب نسبت کفر کی اللہ تعالیٰ ہی فرماتا ہو کہ کفیت یحییٰ اللہ قوما کفروا بعد ایما انہم مذ
 شہدوا ان لا رسول حق انہم پھر اسکے بعد بقیام دم قبول تو بکر فرماتا ہو کہ ان الذین کفروا بعد
 ایما انہم کفروا انہم کفروا لکن تقبل تو تم ہم و اولئک ہم الضالون خود ظاہر ہے کہ مصداق مضامین
 ان آیات کے اشارہ کر لایا پر اس قدر صادق اور مطابق واقعی ہیں جیسا کہ مذکور ہو چکا اس راہ
 بلفظ کفر بھی اللہ تعالیٰ نے انکا ذکر فرمایا گویا زبان سے کلمہ بھی کہتے تھے اور نماز
 بھی پڑھتے ہوں کہ شہدوا ان لا رسول حق انہم خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور پھر
 بلفظ کفر مکررا اشارہ فرمایا اور ظاہر کلمہ گویا ہو نا دل سے ذبیحہ کے کافی ہے کہ سب قصا
 واج البقر کا یہی حال ہے فقط زبانی کلمہ کہنا وہی بالفاظ غلط جاتے ہیں کبھی نماز روزیہ
 خبر تین اونس کے مقابلہ میں یہاں ظاہر نماز روزے کی صورت تھی پس نظر کلمہ کوئی زبانی کے
 تو ذبیحہ درست شہاد علیہ العتولے اور بنظر نسبت کلام اور خلود فی النور ان مخصوصہ کے
 شرط شہادت کی بھی بخوبی ادا ہوئی اب صورت فضیلت اور تخصیص
 اس شہادت خاص کی نسبت شہداء و غزوات نبی پر ملاحظہ کرنا چاہیے
 ظاہر ہے کہ شہداء و غزوات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت یہ تھی کہ خود غلبہ اور زیادتی اور

تکمیل فرج عظیم

بیان صورت
 فضیلت شہادت
 اسرار شہداء و غزوات
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم

خروج کر کے کافرون پر چڑھ جانا اور بحیرہ برہمستی مار مار کر ایمان قبول کروانا اور در صورتِ انکار و کفر کو
قتل کرنا اور ان کے مال و متاع کو غنیمت اور اہل و عیال اور اطفال کو لونڈی، غلام اور غوث و نگو
برکاج حلال طیب سمجھنا اس حالت زد و خورد میں اگر کوئی مسلمان کفار کے ہاتھ سے مارا جاوے
وہ شہید برحق اور اگر مسلمان قتل کرے وہ غازی ہو فقط اگر چونکہ حکم **فَاَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ**
برصاوت نفسانی محض حکم خدا براہِ خدا و بطورِ شہادت کرتا اس سبب داخل شہادت اور جہاد اور
عبادت اور مایہ اجر عظیم ہوا والا بادی النظر میں خود ظاہر ہے کہ کوئی ظالم صریح اور زیادتی اور بدعت
اور مروجہ آزاری اس سے زیادہ نہیں ہوتی کہ نصاریٰ اب تک اعتراض کرتے ہیں اور الیہ ایمان
جبری کو معتبر نہیں سمجھتے چنانچہ اس کا جواب **اسرار البندوب** میں بلطف تمام معقول اور موجب
خاتمہ مولف سے برآمد ہوا ہے فلینظر شمشیرِ سیح شان اور باہیت اوس شہادت کی ہے کہ بادی النظر
میں بصورتِ ظالمانہ ہو بخلاف اس شہادت معرکہ بلکہ بالعکس اس کو مظلومانہ ہے کس طرح کا غلبہ اور ظلم
اور زیادتی ناحی اور غدرنا شنوی بجانب اشتیاق کر بلا اور مظلومی اور یکسی اور حقیقت اس طرف کی
صریح ظاہر ہے پس جس صورت میں اوس صورت ظالمانہ میں اوس قدر مرتبہ شہادت کا تحقق اور
منصوص ہو تکلیف کہ یہ صورت مظلومانہ یا بن یکسی غربت و کربت باہمہ حقیقت باہمہ عزیزان اور
فرزندان اور موالی اور انصار ملاحظہ ہو کہ اس قدر اوس شہادت ظالمانہ پر بھی ترجیح رکھنا ہے
کہ خود اللہ تعالیٰ اس شہادت خاص کی تعریف اور تہنیت بیان جمیع مصائب و اوقات کر بلا
فرماتا ہے جیسا کہ بالا مذکور ہو چکا ہے **لَا تَقْوُ لَوْ اَنَّ الْقِيْلَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اَشْوَابُ اُولٰٓئِكَ اِلٰی**
اٰخِرَ الْآيَاتِ الْمَذْكُوْرَاتِ اور اس کا اجرا در مرتبہ اور تخصیص اور ترجیح بھی آیات مذکورہ بالا میں مذکور ہے کہ شہادت
کبریٰ ساتھ صبر و شکار اور رضا اور تسلیم اور مصائب اور مظلومیت کی ترجیح ہے یہ چھپت نامہ شہادت ہے
عام عز و استغنیٰ کے ساتھ کب تکلیف اس سے مرتبہ سید الشہداء کا خاص اسی جناب خاص کے
واسطے تخصیص پایا ہے این صبر و این بلا ہمہ شہدائے حسین و جبر و نصیب کس نشد این رتبہ
زینہار ہے اور ان کا اجر بھی سوائے جمیع نعمائے بہشت کے شفاعت کبر اسے اور مقام

محمود اور متقی صدق پر چسکا اور پر مذکور ہو چکا ہے ہلایہ اجر دنیا میں کس طرح ہر گشتا تا فاقہم قدیر
اب باقی رہا ایک شید اور فیج ہونا راہ خدا میں ستلزم اس قدر بلیات اور آفات اور شدائد اور شکست فاش
شکر اسلام اور منصوری اعدا اور اسیری اہلبیت کا نہ تھا بارگاہ اس میں کیا حکمت اور مصلحت
اور اسرار الہی تھا اور چشمہ آب کیون از خود غائب ہو گیا اور ادا فی مثل انبیاء ہی باقی کیون ہو چکا
یا اور طرح سے حفظ مثل رفع عیسیٰ علیہ السلام علی السما کیون واقع ہوا ہے پندیدہ پر سید کی ہر
جوابت بگویم گراں پندیدہ آبی غریب سیاق کلام الہی سراسر اسرار اور نکات باریک کو سمجھنا چاہیو کہ
انسان کا فکر اور ادراک اس عجائب قدرت الہی میں قاصر ہو گا حکم کائنات مآلکنا اسی واسطے
بیشتر سب اخبار آیات کلام اللہ ابتدا ہو حال ہی آخر تک تبصریح اور تطبیق تمام بیان کر دی جو کیا اوس
حکیم علی الاطلاق فی جمیع مراتب اور مقامات اور تمام شرائف اور فضائل گہری از سر خاص و بچہ بیگ
ختم کر کے ختم الانبیاء پیدا کیا اور اوس ختم الانبیاء کا جان اور روح اور جزو بدن اور تحت جگر کا تحت جگر
جو کچھ کہی ذات خاص نامہ تختی ہے نہ چون نامہ تختی پاک حسین ہے جزو بدن صاحب اولاد حسین است
در مرتبہ بالاتر از ادراک حسین است ہر زمان مورد ہر گردش افلاک حسین است ہر از فوج بشر مرتبہ ہر
یسکے فروست + آفات ہم از ہر وی از ہر صبر و دست ہر منظور الہی یہ تھا کہ سب مراتب اور شرائف
اور فضائل اولین اور آخرین اسی ذات خاص ختم المسلمین پر تکمیل ختم ہو دیں پس وہ سب مراتب
عظیم میں مرتبہ شکر اور صبر اور رضا اور تسلیم کا عظم تر ہے اسکا اختتام اور تکمیل
بدون ہر گونه مصائب اور بلیات محال تھا کہ صبر بظاہر ہوتا ہے اور شکر بھی حالت
صبر میں معتبر ہے اسوئے حکیم علی الاطلاق نے جو جو مصائب اور تکالیف اور سختی
مناسب جا بنے بیشتر ذات خاص اوس ختم رسالت پر ختم ہر مائی کہ طو امیر وفات
اوس سے پڑھیں در کہ چہا دید در ایام جہالت پرنج و ستم و ظلم زار با
صلابت ہر گہ کہ نہ تنگ آمدہ از فطالت بد واثق شدہ ہر جہالت بد
ختم رسالت بد از کہ روان شد بسو و شہر مدینہ بد حال شدہ این غر و شرف بہر مدینہ بد اسو و شہر مدینہ کہ ہر گہ

مفسر

مصائب اور آلام بھی اوی ذات خاص کی گیل پانا ضرور ہوا اور بعض مصائب خاص ایسی تھیں کہ اوس کا اختتام
 اوی ذات خاص ختم رسالت پر ہونا مایہ ضعف اسلام نہیں بلکہ فقدان اسلام تھا وہ سب اس ختم
 بدن تحت جگہ ختم ہونے پر کر بلا میں اوشہرہ کی کما وقع اب ملاحظہ کیا جاوے کہ حوادث و واقعات
 کر بلا جو بعد قوت اسلام کر بلا میں واقع ہوئی اگر اوس ایام اوائل اسلام میں کہ ہنوز اسلام قوت نہیں
 پکڑی تھی اوی ذات خاص ختم رسالت پر واقع ہوئی کب اسلام کا نام عالم میں باقی رہتا اس قدر ضعف اور
 توہین اسلام تو فقط واقعات کر بلا سی ہوئی کہ اب تک مایہ حیرت عالمیان ہر اس صورتیں ملاحظہ کیا جاوے
 کہ سوای اون اخبار اور المات عجیب جو ہوا اسلام اور اسلام پر علیہ السلام تو اترا منقول ہیں کلام اللہ میں کس
 ترغیب اور تعظیم اور ترتیب سے اللہ تعالیٰ ہر نصیبت کی ترحیم و تہذیب نام ہن نام بیان
 فرمایا ہے پہلے صبر اور شکر کی تعریف اور ترغیب پھر بیان مرتبہ شہادت پھر بعد اس کی تہذیب ہر بلا کی
 تخصیص نام بنام تعظیم تمام وارد ہر تا عمل اوس کا شاق نگذری پھر بیان اجر صبر کا اوس غایت تک
 کہ اُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَاُولَئِكَ هُمُ الْمُفْتَخِرُونَ جیسا کہ شرح و بیان
 ہو چکا ہے پس بلا میں تو آگے سے بغیر اجر اور جزا کی بدی تعین اور واسطہ تکمیل مراتب صبر و شکر
 اور رضا و تسلیم کے اون سب کا اختتام ہمیں ضرور ہوا پھر کس طرح امداد غیبی مثل انبیاء سابقین ہوا
 پہنچی کہ وہاں فقط امتحان تھا اور اسی دنیا میں اجر بھی ممکن تھا کما وقع اور یہاں تکمیل اور
 اختتام اور اجر کا مثل مقام محمود اور شفاعت کبریٰ اور مقصد صدق دنیا میں کب تصور تھا
 نیست درین مصلحت از علی کا بن جملہ قلیل ست متاع ہمہ دنیا وین کار بود لایق بسیار جزا ہا
 زین مجر جزا تش شدہ ہو قوت بقی ہا آن چیست بخلاف قدرت اُمت مایہ و در جرم و خطا مغفرت است
 عاصی ہا اور خود ظاہر کی مثل انبیاء سابقین بیان امداد غیبی کی طلب اور دعا کب تھی کہ تمام محبت الہی تہ
 تنہا می مرگ اور جان پاری میں فتح اور ظفر کی کہ سر پر راہ تو فلا شد چہ بجا شدہ این بار گران بود
 او باشد چہ بجا شدہ فرو جان بجان دہ و گرنہ از تو نسبت تا جمل ہا خود تو نصف باشی این بگو یا
 آن بگو ہا چہ جاکہ موت شہادت کہیات ابدی مخصوص ہر کہ خود تو اترا فرمایا ہا کہ اُولَئِكَ هُمُ الْمُفْتَخِرُونَ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالٌ بَلْ أَحْيَا أَمْ مَاتَ وَأَمْ خَرَّ ظَاهِرٌ هَبْكَ وَاسْطَرَّ اِرْبَابَ مَحَبَّتِ كَزَنْكِي دُنْيَا
 مَارِجِ نَصِيلِ اَوْ جَبَابِ يَرْسِ مَقَامِ مَحَبَّتِ مِينَ بِرِجَابِ حَيَاتِ عَارِضِي كِبِ گَوَارِ اِیْ کِهْ خُودِ اَمْدِ تَعَالَا
 فَرَمَانِ اِیْ اَنْ زَعَمْتُمْ اَنْکُمْ اَوَّلِیَاءُ لِلّٰهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَمَنْ مَوَّلَا لِمَنْ اِنْ کُنْتُمْ صِدِّقِیْنَ
 جَبِ مِیَانِ جَانِ سِپَارِیْ مَنشَا یَرْقِجْ وَظَفَرِ سِجِّ پِچَرِ اَمْدِ وَضِیْیِ کِیْ کِبِ تَمَنَّا تَحِیْ کِهْ بِمَقَادِ قَمْتُمْوُ لِمَنْ اِنْ
 کُنْتُمْ صِدِّقِیْنَ دِرِ بَدَلِ اَمْدِ وَضِیْیِ مَوْتِ کِیْ تَمَنَّا اَوْ رِجَانِ دِیْنِ مِیْنِ سَبَقَتِ تَحِیْ فَضْلًا عَلَیْکِهْ کِهْ مَوْتِ
 شَهَادَتِ مَنصُوحِ اَوْ اَکْثَرِ شَلِ حَضَرَتِ سِجِّ عَالِیَهِ السَّلَامِ کِهْ رَفَعِ عَلِی السَّمَاوَاتِ وَوَقَعَ هَوَا اَوْ فُتُورًا وَتَصَوَّرَتْهَا
 شَلِ حَضَرَتِ عِیْسَى اَوْ رِجِّ عَلَیْهِمَا السَّلَامُ اَمْلِ عَالَمِ بِالْوَهِّیَّتِ پَرْتَشِ کَرْنِ لَکْتِهْ جِیْسَا اللّٰهُ تَعَالٰی خَطَا
 پَرِ عِقَابِ فَرَمَانِ اِیْ وَادَّ قَالَ اللّٰهُ لِعِیْسَى ابْنِ مَرْیَمَ اَنْتَ قُلْتُ لِلنَّاسِ اَتَخَذَنِیْ وَفِیْ وَاقِعِی
 اَهْلِکِیْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ صَلَاوَهْ اَیْکِ اَیْکِ اَلْکَا سِرْ خَا نِ اَن کَاشِیْرِ مِیْدَانِ وَعَا حِیْدِ رَا بِنِ حِیْدِ
 کِرْبَا اِیْنِهْمَا عَلَیْهِ اَعْدَا اَوْ جِزْمِ شَهَادَتِ بِالْقَصْدِ جِیْسَا کِهْ اَیْکِ اَیْکِ جَوَانِ اَهْلِیَّتِ ذِوَادِ شَجَاعَتِ مَغْرُکِرْ اَیْ
 دِیْ خُودِ حُلُومِ اَوْ مَعْرُوفِ جِیْ چَا نِجْمِ اَیْکِ حَضَرَتِ اِمَامِ قَاسِمِ عَلَیْهِ السَّلَامِ کَا حَالِ ظَاهِرِ اِیْ کِهْ اَزَرْقِ شَا حِیْ
 چَارُونِ مِیْوَنُکُو کُطْلِ قَتْلِ کِرْبِ اَخِرِ کُو اَوْ سِنِ مَعُونِ کُو قَتْلِ کِیَا اَوْ رِیْ اَزَرْقِ شَا حِیْ وَهْ تَحَا جُو تَمَنَّا هَزَرْ جَوَانِ
 مِیَا زَرْ سِیْ مَقَابِلِ کِرْتَا اَوْ غَالِبِ اَتَا تَحَا اَوْ رِیْ دُونِ هَزَرْ جَوَانِ مَقَابِلِ کُو صِفَتِ جَنگِ مِیْنِ اَنَا نِگِ جَا تَا تَحَا
 جِیْسَا کِهْ بَطَرْ زَبَانِ شَا عَرَانِ مَرِثِیْهِ گُورِثِیْ جَا مِیْنِ مِیَانِ کِیَا اَلِیْ اَصْلِ مَدْعَا یَنْزِیْ قَتْلِ کِرْتَا اَزَرْقِ شَا حِیْ کُو مِیْنِ
 چَارُونِ پِیْرِ اِنِ وَاقِعِیْ اِیْ کُو طَرْ زَبَانِ شَا عَرَانِ بَطُورِ مَرِثِیْهِ گُورِثِیْ اِنِ مَعَارِفِ اِیْ وَ مَنشَا

نفسی

اِبْرَاهِیْمَ اَوْ حَضَرَتِ قَاسِمِ نَوَازِ	باز دِیْ اَوَّلِ کُلِّ کُتُبِ جَوَانِ تَحَا	قَابِلِ مَحَبَّتِ وَ حِیْثُ اَوَّلِ اَصْمَوْنَ اَوْ سِنِ حَضَرَتِ شَبِیْرِ تَحَا
شَبِیْرِ مَحَبَّتِ اَعْمَلِ کِیَا	مَقَاسِمِ کَا عَقْدِ فَا طَیْرِ کِرْتَا	نَوشِ عَرُوسِ جِیْ کِهْ مَحَلِیْنِ کُنْ دَرِ
باز و جِیْ کُفْتِ قَاسِمِ نَوشَا اَوَّلِ	بَرِ جِشْتِ زَا نَدِ حِلِ قَوَا اِیْ اَوَّلِ	اَلِ مِیْنِ مِیَا زَرْ کِیْ سِنِیْ جَانِ تَحَا حِیْ صَدَا
جِشْتِ اَنَسْتِیْنِ جِیْ شَبِیْرِ کِرْتَا	فَرَمَانِ اِیْ نِشَانِیْ اَعْمَلِ مِیْنِ پِشِ	اَوْ رِیْ مِیْ مَاسِ جِیْ اِیْ اَسْلِ شَبِیْرِ کِیَا
پِشِ مِیْنِ تَوَهُّدِ نِشَانِیْ جِیْ	دَرِ رُزِ جِشْتِ وَ تَعَارِفِ مِیْنِ	

استاد کرم

دو لجن بجاری کی مقرر ہو گئے	تینا تو دل شرم سے پھر دیکھ کر	پھر دیکھ کر ہی کر پڑی شام کو
فرین با بیچ حال کسی شد چنان	خود فکر کن شمع با شمع چنان	شب کے سیاہی پر دولہ کو کیونچ نہ
جو را شہما نہ دیکھ سب کجاست	بور و مرد و ام و زید کیا خدایت	میں کے سیر میں سیر ہوں سر اور اوجھ
دست کسی است چو نر و نرانا	شمر ایندیش شامی بخت	در زردم و مقابل فرشاہ بیت
لو کہ سوز و غم جو غصہ بخت	میں ہوں جو ایک لارون کد	جس کا رینا کو کچا ملعون باک
پس اپن ہم پسرش را چو حکم داد	در زردم و مقابل فرشاہ بیت	از نیر و لاش سرزدن دن
ہم اشی ہر کس و نین پنا	جس کا رینا کو کچا ملعون باک	آؤ ہی شہر نوٹ پر جنت نیر
نیر و زون بسینہ برداشت	از نیر و لاش سرزدن دن	از پشت نیگہ نعت زور برین
سجائیک انتقام کو خاطر ہوا	آؤ ہی شہر نوٹ پر جنت نیر	از پشت نیگہ نعت زور برین
نوشاہ آمدہ غضب ہر زمین	از پشت نیگہ نعت زور برین	تھا فیر اور زرق شامی بک
قاسم پسر سوار سوار سوار گویا	تھا فیر اور زرق شامی بک	از ننگ گشت بدست چرخ
ابو جوش قاسم نوشاہ ناگنا	از ننگ گشت بدست چرخ	لیتا ہوں لائینون دیکھ کر
ازرق سیو لالبا باک	لیتا ہوں لائینون دیکھ کر	بر زور و دی ازرق شامی گشت
فی القور سر برید و گشت اندر	بر زور و دی ازرق شامی گشت	اینگت نہ جنگ آبا شہر
چراک طیش کا کوہ و دیابناک	اینگت نہ جنگ آبا شہر	تقدیم حربہ کا کند ازرق
باہم قریات پس لگتک پین	تقدیم حربہ کا کند ازرق	قاسم کلار کویا کویا کویا
سب دیکھ ازرق شامی جو	قاسم کلار کویا کویا کویا	برو عمل نمود گلان خدا
اگر تہ خد کہ جیت پسر	برو عمل نمود گلان خدا	بازیر شیر و ہفت پچا
اگر غضب میں تیغ کو پچا	بازیر شیر و ہفت پچا	آد بلدن گا دین ہر ملک
بر بنگ شہر علی گشت	آد بلدن گا دین ہر ملک	قاسم کو حرم آیا ایک خان
تین کتو کتو کتو کتو	قاسم کو حرم آیا ایک خان	ہستیا چھتیک شہر شامی

بحکم بدایت ازل شریک ہو گیا اوس کا بھی مرتبہ شجاعت و شہادت کا ایسا ہی لکھا کہ جنگ میں جی جنت کو اپنا غول شکار و شتاق دیکھ کر قصد شہید ہو کر تھے چنانچہ فوت حر علیہ السلام کا حال مرتبہ جامع میں یوں مذکور ہے	بہائی غلام ہو کر کر گشت	کر جنگ ارادہ کیا شہ کے دور	جاتی ہی شمشیر کھنڈہ لایا
ہر چند شمشیر کی طرح چنایا	کہ گفت یہاں زارم چنین واک	کہ جنگ ارادہ کیا شہ کے دور	جاتی ہی شمشیر کھنڈہ لایا
آتش بہر خط صفت یہ بیان کیا	کہ گفت یہاں زارم چنین واک	کہ جنگ ارادہ کیا شہ کے دور	جاتی ہی شمشیر کھنڈہ لایا
دریا رخ نمونی کیا اوجھلہ دہا	کہ گفت یہاں زارم چنین واک	کہ جنگ ارادہ کیا شہ کے دور	جاتی ہی شمشیر کھنڈہ لایا
میدان کار کیا لاش و لالہ زار	کہ گفت یہاں زارم چنین واک	کہ جنگ ارادہ کیا شہ کے دور	جاتی ہی شمشیر کھنڈہ لایا
خرکی جو آسمانی طرف اٹھ گئی	کہ گفت یہاں زارم چنین واک	کہ جنگ ارادہ کیا شہ کے دور	جاتی ہی شمشیر کھنڈہ لایا
تھی جان جو مقدم نہ گئی	کہ گفت یہاں زارم چنین واک	کہ جنگ ارادہ کیا شہ کے دور	جاتی ہی شمشیر کھنڈہ لایا
میں ہر نامتوں اور رضا بخشی تمام شہید ہو گئے تھے کہ استحسان	کہ گفت یہاں زارم چنین واک	کہ جنگ ارادہ کیا شہ کے دور	جاتی ہی شمشیر کھنڈہ لایا
تھا اسی میدان شہادت موعودہ میں قتل ہو جانے والے تھے نصرت اور ظفر بانی تھے کہ سر پر راہ تو خدا شد	کہ گفت یہاں زارم چنین واک	کہ جنگ ارادہ کیا شہ کے دور	جاتی ہی شمشیر کھنڈہ لایا
چھو بیجا مشد اہم اور ازل و بحکم ازل یہ میدان خاص و اسطے شہادت انہیں شہداء خاص کے تخصیص	کہ گفت یہاں زارم چنین واک	کہ جنگ ارادہ کیا شہ کے دور	جاتی ہی شمشیر کھنڈہ لایا
پاچکا تھا کہ اوس سے کٹنا رکشی ہر گز یا ختبار خود ممکن تھی جیسا کہ پیشتر ملاحظہ مذکور ہوا اور مرثیہ	کہ گفت یہاں زارم چنین واک	کہ جنگ ارادہ کیا شہ کے دور	جاتی ہی شمشیر کھنڈہ لایا

جابر بن یونس مذکور ہے سلم کا حال پرالم اب ہو چکا قسم لکھتے ہو جس کے
ہو تاسے شق سیدہ قلم کرتا ہوں اب بیان غری شہد محمد گدرا جو رہ میں حضرت شہید برستم

اوجا کو سوزا ولسی و پناہ لگا	کنو گدرا بریزا و سکا نام کا	ہر گدرا وہ چند کو دہاندرہ	و عین او خود بخود شاہ
اگر سو فی بی بی ابی باری نے	تارہ میں حضرت شہید کر کے	خدا نام ایک شخص تارہ فرج سے	ایا جو ہین امام و عالم دین
خرپہ چکا غار جو پیر امام کے	صد ہوا امام علیہ السلام کے	کر زکا یہ عرض کلچیکو ختام کے	اب کبھی متا گنا اس غلام کے
ایک یار دین شہید سولوں بن	دین بیدار بیتانہ پو گیا رہا	پھر عرض کی شہید کو جو بجا	ظاہرین شہید کو پو گیا دین
نتو شہید زرات ہی کوچ کر دیا	لشکر تمام رات روبرو چلا	گویا پیام مرگ خدا میں فرست	اب ایک عیب نوشتہ بیک کا
پہان او جو کہ کو نشان خیم	فورا او تر پڑ دین خود خیم	جانانین مغری بہین مقام سے	تو سن چکا میر علیہ السلام سے
	در کلا چہ باز شہید کلا رسید	اندیقین شہادہ کیشک با رسید	

پس میں صورت میں حکم خدا اور قول و قرار بطور عمد و پیمان کہی بدی روز ازل سے بقدر روز جمعہ ایام شدت
گرا ہنگام عزت ترازیت آفتاب قوت ناز طر بوز دال تاریخ و تم محرم السنہ ہجری روز عاشورہ مقام خاص
سیدان کی بارہ غنیمتیں جمع بلیات نام بنام ازیدی آیات منصوصہ قرآنی اور اخبار صحیحہ بقید نام و صورت
تلیقہ قال فی النصیل منہم در پانچا ہو بہا تک کہ حکم جنت القہر اوسی جگہ نام نہ خود بنو گھوڑا گھوڑا اور با وجود
تیز روی تارہ شب پھر صبح کو اوسی جا پر خود بخود گدرا گیا پس بدی و تارہ داد و ستع تمام کے اندر غیبی مثل گدرا گیا
سابقہر باہر سے پختہ کا کون مقام نہ الگ الگ نہ چسپائی کاری روح مقدس فقہ اوس خیم اتیر خیم کی منتظر

کہ مفہوم خدا پناہ کا پختہ خطیبی بھی سوای شہادت کبری کے تکمیل اور اختتام کو پہنچایا تھا و قم
 اور اگر فقط شہادت محض پر اکتفا ہوتی اور سفد زخم کاری واسطے شہادت کے کیا کم تجھ اس فوج عظیم
 فدیہ راہ خدا کا مرتبہ شہادت پر کہیں ارفع ہو اور شہادت کاملہ خود اسکی ضمن میں حاصل ہو جیسا کہ
 منصوبہ فرما کر ہو چکا ہے پس سب انبیاء کیوں اسے محض امتحان تھا بعد امتحان واقعی اسی نیامین اور ملک
 اند بھی علی قدر حال پہنچا اور سطح کا غلبہ درخت اور کامیابی اور استیصال اور ہر میت اعلیٰ حسب الخ
 حاصل ہوئی گویا اسی نیامین اجر بھی مل گیا بخلاف اسکی یہاں تو تکمیل اور اختتام سبب مراتب شکر اور صبر اور رضا
 اور تسلیم اور شہادت اور استقامت اور فوج عظیم موعود اور منصوص منتقم اور موقت ہو چکے تھے نہ فقط امتحان
 پس مدد پہنچو کا کون مقام تھا کہ ہر ایک حوران بہشت کو اپنا مشتاق اور منتظر دیکھ کر بحال ذوق شہادت
 ایک دوسرے پر جان بازی میں سبقت ڈھونڈتے تھا وہاں اپنی جان بچانی اور امداد بھی پر کسکو نظر تھی کہ
 شہید ہو جائے یا راہ خدا میں وحقیقت حکم منصوبہ بل اُحیاء عندک لا یتھو الخ حیات ابدی اور فتح
 سرمدی جانتے تھے یہاں بچانا اور کسی امداد خود منظور اور گوارا نہ تھی جیسا کہ اکثر روایتیں امداد و ملک
 خصم صانع غم خیز اور فطرس نامی فرشتہ کی متعارف کہ آپ نے ہرگز منظور نہ فرمائی مہم خود ایک ایک
 شہید بہشت کر بلا واسطے ہر میت تمام فوج اشقیاء کے کیا کم تھا جیسا کہ محل مذکور ہو چکا ہے تاہم یہ
 کنند روایت کہ شاہ دین بند در زرگاہ گشت مگر مقصد لعین ۴۰ اور قطع نظر اسکی شجاعت اور
 نا منظوری امداد و جن کے کیا مثال اور انبیاء سابق برایت کمال رضا اور تسلیم استمداد اور دعا جناب
 الہی میں کب کی تھی کہ مدد نہ پہنچی جیسا کہ تمام انبیاء سابق کا سوای جناب حمۃ اللہ المین صلی اللہ علیہ وسلم
 کو باوجود سناجات اور کاح و زاری تمام امداد چاہنا اور دعای افتاء تمام کفار مانگنا کس تواتر اور توفیق
 سوا ثابت ہو کہ محتاج بیان نہیں اور یہاں بخلاف اسکو ذوق بہشاد نہیں خود ہتیار پھینک کر
 جان دین میں بہشت تھی مگر کسی سع بین تفاوت رہا کہ راستہ تا کجا پناہ انبیاء سابقین کو بقدر
 امتحان اسی نیامین اجر بھی مل گیا کہ با کام دل آخر سہیلیام بسر شدہ تازیت باسائیش و آرام بسر شد
 اور اس تکمیل اور اختتام فضائل کا اجر شفاعت کبری اور مقام محمود اور مقصد صدق تھا یہ اجر خاص دنیا

میں کب ہو سکتا تھا عین غیور جزائیں شدہ موقوف بقیہ آن چسیت جزا منقرض است عامی
 بوز جرم و خطا معذرت است عاصی یہ سب جہنم پہنچے امداد غیبی اور نہ پہنچے فدیہ اور نہ کنہ پہنچے
 خیر فرج اور نہ فرخ ہو ذرا آسمان کی سوجا اور مخصوص معلوم ہوئی اب وجہ خود بخود غائب
 ہو جائے چشمہ آب اور رزق جاری ذوالکفاح کی دشت ماریہ کہ بلا میں ہی معلوم
 کرنا چاہیے کہ بحیلہ عالم اسباب محض فعل خاص الہی واقع ہوا ذوالکفاح کو شہر جان سے
 ظاہر ہوا کہ صاف صاف پروردہ عالم ظاہر میں اللہ کا گاہ کردیا کہ یہی مقام کلمہ لا پیشتر سے حکم ازلی
 قرار پا چکا ہے بسبب قیام ذوالکفاح کو اسکی توثیق کامل میں شہدہ منافا فہم و تدبر باقی رہا تا کہ چنانچہ
 چشمہ آب کی بھی گویا یاد دلادینا اور گاہ کردینا خدا کا تھا تاکہ معلوم اور یاد آ جاوے کہ یہ وہی وعدہ گاہ
 قرار دانی ہے تا خاص فعل الہی بحیلہ عالم ظاہر دیکھ کر مقام صبر و رضا و تسلیم اور صبر و شکر میں طبیعت عاصی اور
 مستعد ہو جاوے اور کہ ترو دیاتی نرہی اور اگر خشک ہو جاتا احتمال کثرت اخراج آب ہو تا خاص فعل الہی پر
 بظاہر کثر نظر ہوئی اور باریہ تقویت طبائع بمقام صبر و رضا و تسلیم نہوتا معذرت است عاصی و صبر و تسلیم
 مرتبہ صبر و رضا و تسلیم کو منظور الہی تھا اور ایک بلا کا نام بنام کلام اللہ میں فرما چکا اور لفظ خروج کا بھی کلام اللہ
 میں مذکور ہے اور جھوک کے ساتھ پیاس بھی لازم ہے پھر یہ امر خفیت کیون اور شہدہ رہتا ہے کہ جب اللہ شہد
 علیہ السلام کو بسبب علم قرار داد سابقہ کو پیشتر سے خبر تھی اس واسطے آپ نے شب شہم مہم سے خود ترک کیا
 تھا چونکہ اور شہدائی کو بلا کو خبر نہ تھی اور آپ سردار و طعام لذیذ کا فراہنگام جھوک پیاس کے خوب معلوم تھا
 اور یہ بھی متفق علیہ ہے کہ خاص میدان شہادت گاہ میں جو ان شہیدی جام کو فرو تسلیم کے ہو و منتظر شہاد
 تہیں اور شہد کو قریب شہادت کو نظر آتی تھیں پھر وہ جام کو تر چھوڑ کر آب فرات پر کسکو نظر تھی علاو
 اس نال پیچم آگاہ تھا اور شہدائے بلیات میں لاشیں لاش گرتی تھی سوای مر جانے اور جان دینے
 کو جھوک پیاس کی ہوش کسکو تھا اس واسطے اس پیاس کی شکایت سوای بعض اطفال صغیر اصغر معلوم
 اور حضرت سکینہ کس کی طرف سے مذکور اور منقول ہے قصہ و صلا سے تاثیر مذہبی قلوب عام اور
 شہید بجا کے زیادہ تر معنائیں شاعرانہ مرثیہ میں بیان مجلس خدین معنویں خاص اکثر ہے چنانچہ لہذا

مرثیہ گویان مضمون خاص شجاع میں شاعر و یون برآمد ہوتا ہے			
بعض اشعار مرثیہ جامع در بیان عجلت بر عایت بکا بطر ز مرثیہ گویان منتعار			
اس علی تھا تو میں جو ہوں	ابہ سنو جو گزرتا تھا عباس	اوس صاحب علم پر ہوا مگر عالم	کیونکہ لب فرات پہ شاہی علم
پہر تشنہ لب لبی جو سیکھتا ہوں	چون چشمہ ہم نہاں ہار علم کو گدا	عباس لالہ بیا در دیندار	کیونکہ حیات جنت و شہادت
شمر لعین تو ہر وقت کی آہ ہے	عباس کلام کا کر وصلح کے	عباس آجے ہر دمی کندہ تم	ایسا امام چہرہ کوئی تجھ کیسا
یہ لکھی بانی پہ عباس خیمہ کو	بولایہ شمر صلح سوا یوں جلد ہو	ہر کوئی نہ جاتا ہی عباس بھو	کچا در گزرتو سکو شافی کجی
تھو نہ کہ جو لوگ محافظہ اچا	سنتوی و سپہ ٹوٹ پر دیکھا	عباس نیام سولی جاکہ لقا	جس سے ہوا دو چار کیا کو اور چا
دیکھو جو اصحاب عباس	از سک بود لشکر اعدا ز حدرون	شد شانہ با قلم علم شاہ شد لو	دانو نہی مشک نام کو گویا
از بسکہ سارنج چہ غالب ہے	ہیبت کے ماری آئین سکینا	عباس کا تار تھا آتش کوئی	عباس کا تار تھا آتش کوئی
عباس نے جو دیکھا بانی ہی ہو گیا	ولیں کہا سیکھنے کو کیا نہ گدا	دانو نہی مشک نام کو گویا	عباس کا تار تھا آتش کوئی
عباس کے الہی نہیں کہچہ انتہا	بہت دیدہ تیغ و خاں کا شہید	کوندا کہ حضرت عباس	عباس کا تار تھا آتش کوئی
بازو گر برین آخلف سرور ام	کرد وہ کا اشارہ کار و دیم	بازو کا دورہ شکایتا در دیم	کیسا ہی جو دریا صحرانہ کیم

ہیں جیسو وہ مقام عاشقی کا تھا یہ مقام معشوقی اور محبوبیت کا ہے جیسا مقام خلعت میں طلب دعا و اسطر
 دفع بلا کے منافی رضا و تسلیم کے ہے جیسا ہی اس مقام محبوبیت میں سوال اور دعا مانگنا اور سکوت کرنا ممنوع
 ہے بلکہ مورد وعید اور طلب دعا کی واسطے بتا کیہ تمام حکم پر اذعنونی استجب لکم پس ضبط حضرت ابراہیم
 پر مرتبہ خلعت اور عاشقی کا ختم ہو چکا تھا اور سکوت مقابلہ میں یہاں مرتبہ محبوبیت اور معشوقی اور طلب دعا
 اور سوال کا حکم اذعنونی الخ ختم ہو چکا تھا وہاں دعا ممنوع اور سکوت یہاں سکوت ممنوع اور
 حکم طلب دعا کا والفرق بینہما کما ہے اب منظور آئی یہ تقاضی ہوا کہ دونوں مرتبہ خلعت اور محبوبیت کے
 اسی فات خاص محبوب خاص تکمیل اور ختم ہوں اس واسطے وہاں مقام خلعت اور سکوت میں
 اتنا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زبان سے کمال ہوا کہ ھو علیہ وسلم محالی حبیبی میں سوالی ہو گیا تمام
 خلعت میں سکوت کے منافی ہوا کہ آہ کرنا چاہیے اور یہاں مقام محبوبیت میں کہ حکم سوال اور
 طلب دعا کا بتا کیہ اور سکوت منع تھا مگر بسبب رعایت مقام خلعت اور سکوت کے باوجود اس قدر
 شدائد هجوم نصاب کے سواے رضا اور تسلیم اور خوشی کے چین بھی پیشانی پر نہ آئی اور آہ بھی
 نہ نکلی اور بحال شگفتہ رونی جان دینو میں سبقت تھی پس وہاں اتنا باقی رکھا کہ سکوت تاثر نہ
 کہ محض امتحان تھا اور یہاں باہمہ مقام محبوبیت اور حکم طلب دعا و رضا و تسلیم اور خوشنودی کے
 سکوت تام تھا کہ تکمیل اور اختتام تھا فافہم و تدبر چنانچہ اسی صبر و شکر اور رضا و تسلیم کی غیب
 بھی اللہ تعالیٰ نے بیشتر فرمائی کہ فاذکر ذنوبی اذکر کم و اشکر ذنوبی و کاکفہ و ان واستغینا
 بالصبر والصلوۃ اور اجر بھی آخر کو لفظ صلوة اور رحمت اور اہتدایان فرمایا اُولَئِكَ عَلَیْہِمْ
 صَلَوَاتُ مَوْلٰیہُمْ وَرَحْمَۃٌ وَاُولَئِكَ ہُمُ الْمُہْتَدُونَ فافہم و تدبر یہ مکروہ طبع گزرو
 آن بلا نازد بروی جو صبر کر ذکر وہ است ہیج کارہ و دریافت لذت بلایا باز شکر کردہ آن شکر
 لذت و معتبر دارہ آرچہ و کارہیت نفس اضی است ہد این صبر و شکر ابود المبتہ است باز
 این صبر و این لایہ شد ختم رحمتین ہد جزوی نصیب کس نشد این فتنہ زینار

دفع دخل عند ما تقرأ اہل مطبع کی طرف سے

از بسکہ طبائع نوع بشر کی مختلف واقع ہوئی ہیں سب طبیعتیں ایک طرح کی نہیں ہوتی ہیں اسی سبب سے سب ادویان اور مذاہب مختلف ہیں اور ہر مذہب میں باہدگر اختلافات ہیں یہی ایک کلام اللہ ہے کہ ایک دین اور مذہب اسلام محمدیہ میں صلعم ہفتا واد برسہ فرقہ مختلف اور تمسک اور استناد سب آیات قرآنی سے ہی بہت ہدایت اور بہت گمراہ ہوئے جیسا کہ خود فرامانہی فیض بدہ گنڈاؤ یقہدی بدہ گنڈاؤ پس اس صورت میں اس کتاب اسرار کریم کو ملاحظہ کر کے اکثر ارباب سب فی فہم صاحبہ انصاف پسند تسلیم اور تصدیق کر کے بہرہ مند اور مستفیض ہوتے ہیں اور بعض نواسرنا کار لفظ بدعوی تفسیر دانی تازہ بر سر انکار اور اعتراض کر مصنف کتاب کو نشانہ سام ملام کرتے ہیں اور تحت الزامی یہ قرار دیتے ہیں کہ آیات مستندہ کتاب اسرار کریم کا کاشاک ردول اور ہر کسی مفسر نے سلف سے آج تک ان آیات کی شان نزول میں کر بلا کا ذکر کہیں نہیں کیا یہ مولف اپنی طرف سے سعاد اللہ سبحانی آیات قرآنی میں بھی غلطی تصرف کرتا ہے لہذا بادی النظر میں عوام ناواقف خام شریعت کے نزدیک بڑا مقام الزام کا ہو سکتا ہے کہ اگر عمل انصاف پسند انگیزی نہوتا جمید نہ تھا کہ مولف کتاب پر خروج کرتے اور واجب القتل قرار دیتے اس واسطے دفع دخل ضرور ہوا کہ مولف بیمارہ نے یہ نہیں لکھا کہ ان آیات کا شان نزول یہی ہے بلکہ کمال بلاغت اور متانت بر فرود کنا آیات کلام اللہ کے بیان کی ہے کہ ہر چند بظاہر شان نزول ان آیات کا جانب کر بلا بصراحت نہیں مگر تطبیق مضامین ہر خبیثات کو اور پروا دوات کر بلا کی کس طرح مطلق واقعی ہے نہ یہ کہ اسی مقام خاص میں یہ آیات نازل ہوئی ہیں یہ بلاغت اور متانت بیان کی ہے سے خوشتر آن بامشہد کہ سر دلبران چہ گفتہ آید در حدیث دیگران بد پس بظاہر اگر شان نزول ان آیات کا خاص واسطے کر بلا کے نہیں ہے کچہ قباحت نہیں لازم آتی کہ اسی پر وہ میں حال سب کر بلا اور مال کا ارشاد کر بلا اللہ تعالیٰ فی بیان کر دیا کہ لا رطب و لا

یا بے ایلامی کتاب فہمینی اس میں معاذا اللہ کہ دخل و تصرف مولف کا نہیں پایا جاتا بلکہ بلاغت اور نکات کلام اللہ کی بیان کیے ہیں دخل و تصرف کو فہم ہر کس بقدر طبیعت اوست ۴ ص ۱۱ فہم فہم اسکے علاوہ کتاب سلم الثبوت شرح قصائد تصوفی پنج ابلا کی سند اور نظیر بھی بجای خود مولف نے بیان کر دی ہے کہ جناب امیہ المؤمنین علی علیہ السلام سب واردات خاندان نبوت اور معرکہ کر بلاتا آخر آل کار بنی امیہ اور یزیدیان مضامین معانی سورہ حمصق میں ترتیب و قومی مطابق واقع تطبیق دیتی ہیں حال انگہ شان نزول اون سب آیات کا اور ہر مگر مطابقت تامہ علی الترتیب اس سب واردات خاندان نبوت میں بھی پائی جاتی ہے پس اس طرح سر موز اور نکات اور بلاغت مضامین قرآنی کے بیان کر دین معاذا اللہ دخل و تصرف قرآنی میں نہیں پایا جاتا بلکہ بیان کمال بلاغت کلام اللہ کا ہے

فافہم وقد بر

خاتم الطبع

خدا تعالیٰ کا شکر و احسان کہ کتاب عجیب نسخہ نغریب موسوم باسرار کر بلا مولفہ مخفوفہ
فہم وانشور باطبع سلیم واقف اسرار سخن کشائندہ عقدہ ہر نو و کس نہر الانشاء
نقشی محمد ظہیر الدین خان بہادر بطبع عالی قدر شائستہ
اساس ہنر پرور قیاسی کسر صاحب طبع و قادی حشی نو لکھنؤ
با وانش خدا دادین سما جاہ ملکی ۱۲۰۶
بقام لکھنؤ چھپکا یہ بیان نوع کران
طبیعت رسالت کو بشیر
ہوئی فقہ

اب صورت قبولیت اس کتاب کی بدیدہ انصاف ملاحظہ کرنا چاہئے کہ ابتداء سے ذکر بیان اسکا سب سے صفحہ اول میں ہے نسبت تنگی صفحہ قرطاس کے ذکر تمام لفظی اسکا اخیر کتاب پر بعد اتمام کتاب کے اوسہر رہا تھا لہذا محبان اہلبیت نبوت کو بدیدہ دل ملاحظہ درکار ہے۔

پس اول صفحہ میں یہاں تک بیان مرقوم ہے کہ مولانا محشم علیہ الرحمۃ حسب ارشاد و ہدایت رو با سے صادقہ کے یہ شعر خواب میں پڑھتے ہوئے بیدار ہوئے کہ ۷۰ بازار میں چہ شور و شل است کہ در خلق عالم است بازار میں چہ نوحہ و چہ غزا و چہ ماتم است تا انکہ اسی وزن و بحر میں چار بند کی اور کئی کئی اس بند پر چمکے ہوئے کہ اوسکے اشعار مقبول یہ ہیں مرثیہ

چون خون خلق تشنه او بر زمین رسید جوش زمین بزرده عرش برین رسید نزدیک شد کہ خانہ ایمان شود خواب از بس گشت ہا کہ بار کائنات رسید نخل بلند او چرخسان بر زمین زدند طوفان بر آسمان غبار زمین رسید باو آن غبار چون بجزا رفتی رساند گرد از درینہ بر فلک تفتہ بین رسید یکبار جامہ و رخ گردون بہ بنی زرد چون ایچہ بر عیسی گردون نشین رسید پیر شد فلک بظلمہ چون بت خروش ازا بنیا بھجرت روح الامین رسید گرد این خیال وہم غلط کا کاٹن بار تا دامن جلال جہان فرین رسید ہست از لال گرد چہ بزدان کاٹن اب یہاں حضرت مولانا محشم علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں کہ قلم دست دل سے گر پڑا اور مضمون بہت بلند ہو گیا اگر اس تمام بند مضامین عالیہ کو نکال ڈالتی ہیں تو نہیں بننا اور اگر تایم رکھتی ہیں تو معاذ اللہ نسبت ملائی کی اوس ذات ذوالجلال کے طرف کس طرح ہو سکتی ہے اور جب لفظ گر چہ کی جو اول مصرع میں جو دوسری مصرع میں کس طرح نخل سکتی ہے پس مولانا علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں کہ تین روز و شب اسی فکر و ترو میں خوانی ہو رہی بلکہ زندگی تلخ ہوئی اور زلیوہ تر تر و دہیہ تھا کہ کسکی ارشاد ہدایت بنیاد سے یہ چند بند خود بخود دل سے نکلے ہیں کہ اب خانہ فکرت دست دل سے گر پڑا اب کیا کیا جاوے اس حالت میں لکھتے ہیں کہ خواب نہیں آتے جو بطور اول روپای صحافہ میں کچھ مدد ہوئے آخر روز سوم ذریبان مغرب و عشا کے جالت و روظائف اور ترو میں خواب کسان مگر کچھ مہوشی و غنودگی نا بخود دی سے ہو گئی کہ اوس حالت جالبہ میں شکل مبارک

جناب امیر علیہ السلام کی نظر آئی کہ مولانا لکھتے ہیں کہ اوسی حالت میں مجھ کو کسی نے پکڑ کر لے کر دیا اور لوگ
ہنشنیان کر و پیش سمجھے کہ شاید وظیفہ سے خارج ہو کر ناز عشا کو لے کر آہوا ہو پس اسی حالت میں مجھ کو یہ
معلوم ہوا کہ جناب امیر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اسی تختہ شریف میں فرزندِ نوح جگر اتھام کر دی میں نے وہ ہوش
وہے مصرع اول پڑھا کہ مہست از لال گرچہ بری ذات و دجلال کہ یکبارگی ایک عجیب صفت
اور فصاحت اور خوش الحانی سے آواز لکشی آئی کہ مہ اور دل است و ہیچ دلی نیست بی ملال پس
مجھ کو یہ آواز خاص زبان مبارک جناب امیر علیہ السلام سے معلوم ہوئے اور اس مصرع کی سنتے ہوئے
چونک پڑا اور ہوش میں آ گیا بلکہ جی اٹھا مگر لوگ حاضرین وقت کہنے لگے کہ مصرع اول تمہارے زبان سے
ہم سب سنوا اور دیکھتے تھے باری وہ مصرع ثانی اس خوش الحانی اور لطافت سے آواز لکشی کہ سننے پر
وہ کہان سے آواز آئی تھی میں نے پوچھا کہ کون مصرع ثانی تب سب لوگ حاضر الوقت بی تامل مصرع
ثانی بیان کرنے لگے کہ مہ اور دل است و ہیچ دلی نیست بی ملال تب مجھ کو معلوم ہوا کہ اگرچہ
آخر ایک ساعت تو عجیب جدو حالت رہی کہ بیان نہیں ہو سکتی تا ایک اور اسی شب اور اسی صحبت
میں بعد ناز عشا تمام بند تمام ہوئے کہ لوگوں نے بطور ورود و وظائف کے خصوصاً روز عاشورہ اور اکثر
مجلس با مائتہ ام علیہ السلام میں عبادۃ انجلی الحان اور جدو حال میں اسکا پڑہنا التزام کیا
الحق کہ کوئی ایسی صحبت و کہی کہ جہاں یہ بند تختہ شریف لگا ہوا اور حاضرین صحبت پر اثر اور برقراری اور گہر و
زاری طاری نہوا ہو پس یہ تو حال صاحب تذکرۃ اشعرا بیاض کلیات مولانا تختہ شریف سے اپنی تذکرہ میں
لکھتا ہے اور تمام خاص عام میں قبولیت بند تختہ شریف اور ہفت بند کاشی اور واقعات قتل کے مشہور و معروف
ہے کہ محتاج بیان نہیں اب یہاں اس کتاب مقدس اسرار کر بلا کی ذکر خیر میں اس قبولیت بند تختہ شریف کے
بیان سے یہ مراد ہے کہ بعینہ اسی مضمون اور اسی مقام خاص میں مولف اسرار کر بلا کو نوآورد ہوا کہ اس طرح
مولف اسرار کر بلا نے سب مقام شاعری میں تمام سب زمین و آسمان لوح و قلم شمش و قمر نجوم و برج ملک
زندگان و مردگان تمام نبی آدم میں سدایت عظیم و الم شہید کر بلا ام علیہ السلام کی بطف تمام ثنات کی ہے
جو کہ تمام سب حال شہادت کبریٰ اور سب حال تفصیل معرکہ کر بلا کا علی الترتیب حسب طرح کر بلا میں مذکور ہے

تمام شہادت اور اخبار قرآن سے واضح تر بیان کیا ہے یہاں تک کہ تخصیص خاص نسبت تمام اشقیای کربلا کے
 نصبت کرنا خدا کا اور تمام ملائک اور تمام نبی آدم کا اور کافرونا و ان سب اشقیای کربلا کا تبصرہ تمام اور
 تخصیص خاص اس آیت قرآنی سے ثابت کیا ہے **كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَافِرًا ۖ بَعَثْنَا فِيهِمْ**
رُسُلًا أَنْ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۚ وَلَئِنْ
كُفِرُوا بَعَثْنَا فِيهِمْ رَسُولًا لَّهُمْ آيَاتٌ بِلُغَتِهِمْ وَمَا لَكُمُ بِهِ مِنْ حُجَّةٍ ۚ وَأَعْلَىٰ لَكُمْ فِيهِمْ
وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ سوای اشقیای خاص کربلا کو گمان صادق آتا ہے
 اور ہرگز نہ قبول چونا تو یہ ان ملائکین اشقیای کربلا کی اس آیت کریمہ سے واضح نہ لکھی ہے کہ **إِنَّ لِلَّذِينَ**
كُفِرُوا بَعَثْنَا فِيهِمْ رَسُولًا لَّهُمْ آيَاتٌ بِلُغَتِهِمْ وَمَا لَكُمُ بِهِ مِنْ حُجَّةٍ ۚ وَأَعْلَىٰ لَكُمْ فِيهِمْ
 اور بیعت لعن زیر ملعون اور سب اشقیای کربلا پر کسی نے لکھا ہے اور اس طرح سے تھیں اور ترجیح اس مرتبہ
 شہادت خاص جناب سید الشہداء علیہ السلام کی آیات قرآنی سے کہنے تطبیق دی ہے نہ کی ہے اور ہر
 اس شہادت کہہ رہی کہ خاص شہادت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس صراحت اور ترتیب قبل و بعد آیہ کلام اللہ
 کے نشان دہی کہ **وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ**
كَانَ مِنْ قَبْلِ كُلِّ مَلَأْطَهُ ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنی نسیب صلی اللہ علیہ وسلم کو نسبت دونو مابین فرماتا ہے
 اول **أَفَإِنْ كَانَ مِنْ قَبْلِ كُلِّ مَلَأْطَهُ** یہاں انکو دیدہ دل سے نگاہ دیکار ہے کہ اللہ کو دوہری بات خیر شہد
 تمام ماخوذ نہ بیان کر چکی کیا وجہ کہ یا بون سرور کا قتل ہو گا پس اس طرز بیان سے سو دہرے اور کیا یا جاننا کہ
 اول موت سرور کا واقعہ بعد کے قتل ہو گا کہ واقعہ علی سبط الشہداء علیہ السلام **وَنَدَّ بِسْمِ اللَّهِ**
 باریک جھنا چاہے کہ قتل ہونی سے مراد نہیں قربت ہوتا ہے بلکہ حیات ابدی ثابت ہے کہ **لَا تَقُولُوا لِمَنْ**
يَقْتُلُكُمْ سَيَقْتُلُكُمْ **وَالَّذِينَ آمَنُوا سَيُنْفِخُ فِيهِمُ الرُّوحُ الْقُدُّوسُ مِنْ رَبِّهِمْ** اس شہادت جناب سید الشہداء کو عین شہادت
 جناب رسالت پیما صلی اللہ علیہ وسلم کی وقت کریمہ کی اگر کوئی جرح یا اعتراض کرے یا معاذ اللہ ایسے مثبت شہادت
 کو منکر شہادت قرار دیکر معوجہ بن کر نہ ملے سو دہرے کیا سمجھا جائیگا کہ ہر خیر جمہر حسودان زبردست عیب است

گشت سعدی و در چشم دشمنان خارا است۔ ایسے آفتاب ہرابت پر خاک ڈالو سے اپنی ہی آنکھوں میں خاک نہ لگے
 کہ نور عالم فرور چشمہ ہو رہ خوش نہاد پر چشمہ مشک کورہ اب اصل حکایت صورت قبولیت اس
 کتاب محسوس و منکرین کی بیان ہوتی ہے کہ مولف اسرار کر بلا ہی اولاً بتوفیق تمام ثبات شہادت
 کا آیات قرآنی سے کر کے بعدہ تمام مضامین اور انما خرم و الم کو بطور باعث استدلال کے بطور شاعرانہ کلام اللہ سے ظاہر
 کر کے اور تمام سنگ نیاٹ لم غریب شہادت پر علامات غم و الم کے ثابت کر کے زور شاعری اور آید مضامین میں وسیع
 بارگاہ کبریا جہانہ و تعالیٰ کبریا وہ علو اکبر ایک نوبت پہنچ جائی ہے یہاں پہنچ کر مثل مولانا بخشش کے کلام دست و لب
 کیا کر ایک دل گر پر ہے اور اس شعر پر اگر غامدہ دل رک گیا ہو کہ غم حسین چور ہو و عالم است تمام ہری بود
 فقط از غم اگر چہ ذات قدیم یہاں بھی وہی لفظ اگر چہ مثل مولانا بخشش کے الی ہاں اس شعر کی جزا یہ تھانہ
 کرتی ہو کہ معاذ اللہ ذات قدیم کی نسبت بھی غم تابہ کرنا چاہی ہو یہ کیسے طرح ہو سکتا ہو کہ جمال و عین یکجہ ہو سکتا ہو
 یہاں جو ایک مضمون خاص تہادہ مولانا بخشش کے حصہ میں پیش کیا جانے لایا ہے یا علیہ اسلام ہی غایت ہو چکا پس اگر وہی
 مضمون بخشش کا یہاں بھی لایا جاوے تو سر قیاس ستارہ یا کوار و سی خالی نہیں بہتہ تینوں باتیں معیوب و ممنوع ہیں اور
 استعارہ میں کچھ لطف نہیں کہ در کر رہتے مضمون کی لطف نیست کہ رنگ کم و ہر کسی بند و خالی بستہ راہ
 اور اوپر ہی تفسیر کلام سرایت غم و الم میں مولانا بخشش کی کہیں زیادہ تر ترقی کی ہو کہ غلام طہریان بلا فہم سے مدح و ستائش
 اور ایسی نظم و جہی بلند مضامین لکھ کر ہی نہیں ہو سکتی ہو کہ حقیقت معجزہ کلام اللہ کا سمجھنا چاہی ہو لہذا ہر جگہ
 تردوات اور تحیرات مولف اسرار کر بلا کی مولانا بخشش سے کہیں زیادہ بڑھ گئی کہ وہ ان تینوں ہی زور و شہادت کو لکھا ہی اور یہاں
 تین مہینوں مسودہ اول نام تمام مطبع میں پڑا اور چھپنا نہ ہو سکا کہ آخر کو اسی بارگاہ ذوالجلال والا کریم نے مضمون
 جدا گانہ لکھا ہوا کہ بعد ترمیم قطعہ تمہیدات کے کہ آخر صفحہ شہادہ میں اس کتاب میں تمام ہوا، وہ شعر و جہی صفحہ ۲۲ اسطر
 اول میں لکھا ہی پس اس کے ملاحظہ سے صاحبانِ روضہ اس نکتہ فہم و فہمہ کو حتما معلوم ہو جائے گا کہ یہ مضمون کیا
 مضمون بخشش سے جدا خاص اس قدر تمام واحدین کا رشتہ نہیں ہے نہ ازجا و اگر ہر من غم فہم پس اس سے
 زیادہ تر صورت قبولیت کی کون ہو سکتی ہو اسی قبولیت کا شہید کیا کہ مقبول و لہما ہی عالم و عالمیان کی کہ اس مطبع کو
 اسکے چھاپنے اور جو ہم خریدار و نفعی ملت نہیں تھی کہ تین مرتبہ بعد و نہ ہزار نسخہ چھپ چکا ہے اور پھر غالب تر ہے

کہ ارجحاً چاہتا ہے اور دوسری وجہ قبولیت کی اس سے بھی غالب تر اور نمایان تر یہ ہے کہ جس طرح شب قدر اور
 مصحف غفر اور وجود انبیاء علیہم السلام کا سبب لین اور مومنین اور اہل کتاب و اہل امت کی واسطی ہرگز نہایت
 رحمت اور ہدایت اور راحت اور مہربانیاں کا ہے اور کافروں اور مشکرون اور شیاطین اور لاشی کے واسطے
 مایہ خسران اور خذلان اور حسرت اور کفران کا ہے اسی طرح اس کتاب عظیم کا بھی حال دیکھا جاتا ہے کہ سبب
 کمال قبولیت و کمال مومنین کے مایہ خسران اور اعتراض اور انکار اور اعراض منکرین شیاطین کا ہے کہ آفتاب جہنم
 روشن تر اور وسیع تر و بڑھ چکا ہے پر شاق تر پس یہ تصویر قبولیت اس کتاب عظیم کی ملاحظہ ہونا
 کہ ظاہر و باہرین فضلاً علیہ کہ تائیدات الہی اور مدد کا غیبی جو مولف کتاب کو ہر موقع اور ہر مقام میں بجا آتا ہے
 اور دفع تحیرات تحریرین لا یعلم کہ مناسب ہر موقع اور مقام کی آیات قرآنی سے پہنچتی ہیں ملاحظہ کتاب کے معلوم ہوتا ہے
 کہ ہر لکھ کے جواب میں ایک یہ قرآنی مدد کو موجود ہے کہ اوج دفع تحیرات مومنین لا یعلم کہ باہمی خوبی ہو سکتا ہے گویا
 خدا جواب دہ رہا ہے ہر امداد قرآنی ہر جگہ اور ہر مقام پر حسب موقع مناسب ہر مقام پر کچھل سوتا ہے تائید خاص الہی کے
 کب ہو سکتی ہے اس کے زیادہ تر دلیل کمال قبولیت کی کیا ہو سکتی ہے جس خبر مضمون شہادت شہداء کی ہر ایک
 دیتا ہے کہ لا تحسبن الذين في سبيل الله امواتاً بل احياء عند ربهم
 اتي آخرة پس یہ تو خبر شہادت شہداء ہر ایک نصیغہ جمع ماضی بلفظ قتلوا خبر بعد الوقوع بعد قتل کے ہر ایک سے
 جدا اور تخصیص خاص کو ساتھ خبر شہادت جناب سید الشہداء علیہ السلام کی ملاحظہ ہو کہ اللہ تعالیٰ خبر بعد قتل الوقوع
 کی نصیغہ واحد مضارع مستقبل بلفظ من يقتل فرماتا ہے یعنی شخص زندہ تو قتل کیا جاگا اوسکو اموات نہ کہو
 بلکہ زندہ ہی لیکن تم لو کہ نہیں سمجھتی ہو جیسا کہ فرماتا ہے لا تقولوا لموت يقتل في سبيل الله امواتاً
 بل احياء ولكن لا تشعرون کہ پس اب انکو مدیدہ دل سے ملاحظہ درکار ہے کہ یہ خبر شہادت
 آئندہ کی سوا اس شہید مظلوم علیہ السلام کے کہاں ملتی ہے اسکے سوا تخصیص اس شہادت کے ہر ایک مومنین
 شہادت جناب نبالت مات صلی اللہ علیہ وسلم کی ترتیب قبل و بعد لفظ افا انما ات اوقل سے کس حرمت
 اور بلاغت کی آیت قرآنی شہادت ہوتی ہے کہ جسکی شرح اس باب میں بجا خود مرقوم ہے یہ مضمون خاص محض حصہ
 اسی مولف کا سمجھنا چاہیے کہ مہر بہرہ رقتہ باریک کی مفسر کو سوجھا ہی پس اسی کو محض تائید غیبی جناب اللہ تعالیٰ

اس سے زیادہ جو تین قبولیت اس کتاب قبول کی کیا ہو سکتی ہیں کہ ہر مضمون کی مدد خدا کی طرف سے ہو وہاں
مولانا قشتم علیہ الرحمۃ کی مدد و وسیلہ خواہ رو یا مادہ سے ہی اور یہاں اس کے مقابلہ میں عالم سیداری بقیہ جی
مرفوعہ صفحہ ۱۱۱ اسی توار و مضمون میں ہر مضمون جدا گانہ حصہ خاص مولف کا بتلایا اور اسی مجموعہ چاہے کہ ایسا
مضمون با اختیار لکھتے ہیں نہیں ہو سکتا و فضلا علیہ کہ یہ سب تائیدات آیات نبیات قرآنی سے اور ہر مضمون
ہذا میں فضائل اب ایک شبہ برائے اختلاف و تضاد نہ ہی محال مائتہ تحمیر کا یہ سہ باقی رہا تھا کہ
اگر بنادر لکھنے خالق کو و اما تعلمون اور بکرم یفعل اللہ ما یشاء و بکرم کا نیک خالق فعال
عباد کا اور فعال خدائے کجی ہو بہر زبدا و شر اور شیطان پر کیوں لعنت کرتے ہو کہ فاعل ہر کمالی و غنی و جبار
ما یشاء اللہ کان و ما لیشاء لکون مبدون علم او کے ذریعہ ہی جنہیں نہیں کر سکتا کہ لکھنے
ذکر اللہ بآذین اللہ پس مولف کتاب اسی مضمون کو آیات و احادیث اور دلائل عقلی و نقلی ہر طرح کی
توقین و ذکر ہر ایک کے اللہ تعالیٰ پرستہ سے بقدر تمام صائب قبل الوقوع اپنے حبیب کو خبر دی چکا ہے کہ یہ بیادداشت
کر بلا میں دافع ہوں کیہاں تک کہ چشمہ چاہیں و میان خمیر کر بلا کا تاریخ ہشتم محرم میں خود بخود خشک نہیں کیے
غائب ہو گیا اور اسٹاپ کر بلا کا ہی باوجود درواری تمام شے پہرادی خاص معرکہ قتلگاہ کر بلا میں گھر آگیا
کہ مولف لکھتا ہے ہر گز نہ چنڈ کو نہ باند راہ در میں آہ خود بخود دستا و شپہ اور ہر حبیب درواری
تمام شے اسٹاپ کا تم گیا یہاں مولف لکھتا ہے کہ ناگاہ ناچر کب حضرت بابتادہ کو یا پیام مرگ نہ شہ
فرستادہ پہر پہر سب فعل خاص خدا کا نمایان او ظاہر تہرہ و دن حیلہ عالم اسباب کو مولف کتاب کو موجد اور مدبران
کر تا ہو گویا زید کو کیا بلکہ شیطان کو ہی مولف فری اور مجبور شہر اگر سب الزامات معاذ اللہ نہ اس نسبت کھڑا
پس جہلا ناظم ناخواندہ کم استعداد فقط ایک ہی مضمون کیطری لائق تہ القاد و کو دیکھ کر اس کے اگر فقط آیت م
کجکاری جوابات موجد کو نہیں کہتے فقط ہی لائق تہ القاد و کو دیکھ کر کہ جو سندہ میں آتا ہے کہ لکھتے ہیں
مضمون تنہا پیش کاغذی کو سبکدھن غرض ہی تمام کتاب کو کتر دیکھتے ہیں اور کیا عجیب کہ یہی ضامین عالمیہ
مولف کیطری سے سمجھ کر اپنی دلوں میں بھی بدعتیہ ہوں ہوں پس اس واسطے بنا برقع سوز غنی ناواقفوں کے
اہل طبع کو اسکا چھاپنا زیادہ ضرور ہو گا کہ رباب واقف و عیدان بعض الظن انک مدینہ منورہ ہوں

اگر یہ کہ نامیہ چاہے است و اگر ناموش نشین گماہ است و پس ای غریب معلوم کرنا چاہئے کہ یہ جو تفسیریں سخن
 اہل دل گو کہ خطا است و سخن شناس نہ جان میں خطا و عیاست و آب ایسا خلق فاسد و نیک و دن کی طرف سے
 و دنوں سے نکال و الٹا چاہے کہ ان الظن لا یغنی عن العلم شیئاً اذہا یہی ہند اجابات اور سببہات
 کے کہ مضامین اسی کتاب مقدس سے استخراج کئے ہیں ہر مذہب اور ہر طریق کو طرح پر سمجھ لینا چاہئے جواب ہر شبہہ
 اور تحقیر کا موافق ہر فرق اور مذہب کے ملا خطہ ہو پس وہ مذہب جس میں ہند کو فاعل قرار دیا جائے
 وہ ان کے لئے مشکل نہیں کہ کہلا کملی زید اور شیطان اور سبب اشتیاقی کر بلا ملعون ادبی ہیں محتاج دلیل اور حجت کے
 نہیں عیان راجح بیان اور وہ مذہب جس میں اللہ کو خالق افعال خیر و شر قرار دیتی ہیں اور ہند کو کاسک ہٹکا
 کاکسبت و علیہا ما اکتسبت و ان جب کشتائیدہ کا عقیدہ ہوا تبے شبہہ حکم علیہا ما اکتسبت
 زید اور شیطان اور اشتیاقی کا ملعون ہونا مستلزم نہیں مذہب ان کتاب بھی معلوم ہوتا ہے باقی رہا وہ مذہب
 بہرہ ہمدوست اور ہمداروست جو ہند کو قطعاً مجبور و مجتہد ہیں سبب و کمال عقیدہ کہ ان میں کہہ اگر غر و جاہت
 و زول و قید و سن و دھن و ثناء سم نہ از غر و زید و ہمدان اللہ مستکملین و افعالوں کو ہمیشہ سے گفتگو مادی و دوزار میں کہ اس کے
 بیان میں دفتر طالعہ نہیں اور ان کے خلاف باتیں ہیں اسکی شرح کمان تک بیان کیجا کہ محتاج بیان نہیں مگر اس مقام
 خاص ناخن فہم میں مولف سلسلہ تندی نے اجمال سے کیا ہے کہ اسکا بھی جواب غافل پسند ایسا لکھ دیا کہ اہل سطح کا بھی
 شبہ نہ ہو گیا اور بلکہ باعث قوی تر و اسطیحا پی اس رسالہ مقدسہ کہ یہی سمجھنا چاہئے کہ مولف نے اونچ و نون جوابات
 مذکورہ اول کی طرف چند انکساف بھی نہیں کیا ہے کہ ظاہر نہیں اور دونوں عقیدوں کے موافق ہر طرف سے
 اور زید اور سبب اشتیاقی کر بلا ملعون قطعی ہیں مگر اسی عقیدہ ہمدوست اور ہمداروست میں کلام ہے کہ وہ ہمدوست
 کل من عند اللہ سبب نہایت تدریجی ہیں اور انسان کو مجبور قرار دیتی ہیں لہذا حضرت مولف نے
 اسی جواب خاص کو کہ بظاہر مشکل تو ہوا واضح ترکہ دیا ہے یعنی جب سکا فاعل مطلق اونچی فاعل حقیقی کو عقیدہ کیا کہ
 فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ یَفْعَلُ اللّٰهُ مَا یَشَآءُ وَیَخْتَارُ مَا یُرِیدُ پس اون فاعل مختار نے ایک کو مقبول ازلی کیا
 اس کے طور عالم اسباب کیو اسطی سبب مراتب خبر و شکر اور رضا و تسلیم کے اور یہ خیر کرنا تھا جو آپس میں وجہ
 و شکر اور رضا و تسلیم کیو اسطی سبب مراتب خبر و شکر اور رضا و تسلیم کے اور یہ خیر کرنا تھا جو آپس میں وجہ

تجسس مطلقیت کیوں اس کلام شقیہ کا یہی ہونا سبب تھا کہ وہ قریب مطلقیت کیوں اس کلام کا ہونا یہی اگر یہ ہے
پس جس فاعل مطلق فی اوس برگزیدہ مقبول ازلی پر سبب است سعادت ابدی کو حق کو اسی فاعل کل اس کے
مقابل میں سبب است شقاوت کو طرف مقابل پر ختم کیا یہی سعادہ شیطانی حضرت آدم کو ساتھ سمجھ لینا چاہیے
پس جیسا کہ حکم حکم کا یوسف شیطانی پر لعنت کنی کو واسطے احکام منصوبہ بالاتفاق نہیں بطرح زیر
لمعون اور سبب شقیہ کی کہ بلا پر ہی لعنت کرنا سبب انسان اور ملائکہ کو اوستی کہ حقیقی فاعل مطلق کا حکم ہے
اور آپ ہی لعنت کرنا ہے جیسا کہ توضیح و تصریح تمام اس رسالہ میں بجا خود لکھ دیا ہے لہذا موافق ہر فرق
اور ہر فرق کے نزدیک اور سبب شقیہ کو بلا ظالم اور ملعون ابدی کہلے ہو ہی ہیں اوسکو مولف کتاب نے زیادہ تر
قوت دی ہے کہ نص قطعی آیات قرآنی سے ہی لعنت ابدی خدا اور تمام نوع بشر اور ملائکہ کی بصراحت و
تخصیص تمام لکھ دی ہے اب یہاں کوئی بندہ نہیں کہہ سکتا کہ شیطانی اور زیر کو کیوں مردود اور ملعون ابدی
کیا اور آدم اور امام علیہما السلام کو کیوں مقبول ابدی کیا کہ سبب فعال خیر و شر اوستی خدا کی ہیں اسکا جواب یہی سمجھنا
چاہیے کہ یہی سبب فعال اوستی خدا کی ہیں کہ یہی راہ سبب شقاوت و بخت ہے کہ رانجا کا بندہ از رحمت و شیطانی
بہر طامات و عبادات مردود ابدی کیا اور آدم اور بنی آدم کو باہر طمان معاصی مقبول اور برگزیدہ فرمایا بظاہر
اسکے اس معرکہ کے نواب و عقاب میں تو یہی تمام کلام کا نہیں ہے سبب کی طرفین کو موافق اعمال کو اور
بجا خود ہے فال لیس لا تظلم نفس شیئا ولا یظلم و لا الذم تظلم و لا یظلم و لا الذم تظلم و لا یظلم
جو تمام مخلوقات جن انس ملائکہ کو قطعاً مجبور بخت عقیدہ کرتی ہیں ان میں بزرگ و کوچک تفسی اور کاملین گذر گئی ہیں کہ
اس طرح اقوال اور عقائد میں کہ خود کو زہ و خود کو زہ و خود کو زہ و خود کو زہ و خود کو زہ و خود کو زہ
یہاں تبارک و تعالیٰ شہد سعدی علیہ الرحمۃ جو کافرا و مسلم الثبوت بالاتفاق ہی وہ اپنا قول اور عقیدہ
یہ فرما ہیں کہ تیرے من از شرک پوشیدہ است کہ کہ یہ ہم با یرو و عزم بخت ہے اگر غرور جاہ است و در فل و
من از حق شناسم نہ از عزم و زیدہ اب سہی قول اور عقیدہ کو ہر از طریق تو تین کلام الہی سے ملاحظہ فرما جاہی و منہا
قل کل مرعوب للہ و منہا لا یختر لہ ذرۃ الا بآذن للہ و منہا قل اللہ یبدی
و منہا یفعل للہ ما یشاء و منہا ما یرید و منہا ما یشاء للہ کان و ما لہ یفعل لہ یفعل

گم ہو جاوے پر آپ کے حضرت امام علیہ السلام نے شبِ ششم سے ترک کیا تھا پس اس صورت اور اس عقیدہ سے منجلی
خدا کا شہر ہے اور نیرید اور شیطان کیا بلکہ سب اشتیاق اور کفار اور طاعین منصوبہ ہی بگیاہ ہو چکے جاتے تھے اور
نوابِ حجاب بہشت و دوزخ کا باطل اور لغو تر ہے پس یہاں کمال حضرت مولانا مولانا سلمہ اللہ نے یہ کیا ہے کہ اس
عقیدہ و شوافہم والاخیل کو مل کر دیا ہے اور اسی عقیدہ شکاک کی راہ سے ملعون اور معذّب دائمی اور مخلوقی النار
سب ملائین اشتیاقاً خصوصاً نیرید ملعون اور اشتیاقی کر بلا کا احکام منصوبہ اسی فاعل حقیقی ثوابت کر دیا خصوصاً
وجہ اور مصلحت الہی جو گم کر دینی چاہے پر آپ اور روکنی ارشاد کر بلا میں اور پھر ظاہر کر دیا یہ فعل اپنا بدون کینہ ظاہر
اس بات کے ہمین جو مصلحت اور حکمت الہی اور جو بیان مستتر ہمین اور حکمت مولف فی اس لطف و خوبی سے بیان
کیا ہے کہ دل پر اثر ہوتا ہے اور طبعیت قبول اور وجہ کرتی ہے ایسے اسرار حکمت ہاں الہی بدون قبولیت اشتیاقی
الہی کے کمتر کسی کو معلوم ہو سکتے ہیں کہ اسی قبولیت کی تاثیر سے طبائع صاحبان ارباب معنی کی محو عقیدت غالباً
مولف کتاب کی ہیں کہ جب مرتبہ اول پہنچاں اسرار کر بلا چاہتا ہے قریب سات سو خطوط منازل دورہ مار سے
بہتر عقیدت اور تمنا بدخواست طلب اس کتاب کے آئی تھی کہ دو سو مرتبہ چھاپنا اگر یہ موابارہ دم چکے جیسے مشہور
ہو گیا اشتیاقی مؤمنین جان الہی بیک بڑھ گیا کہ پہر اوسیدہ خطوط و تمنا ورتبہ کا طلب رکھال طبع میں گئے
کہ باسوم خوب طبع کی پہنچو جیسا کہ پیشتر مرقوم ہو چکا ہے پس ایسی کتاب مسلم الثبوت موجد اور درال منصوص متند
آیات قرآنی سے جسکو تمام صاحبان عالم بصدر عقیدت اور تمنا بجان دل تسلیم اور خواہش کر کے مستغفر و یجا
کرین کہ تین مرتبہ چھپنے کی نوبت پہنچو اسکو اگر عوام جاہل ناخواندہ نہ سمجھیں معذرت ہیں پس انچیز انہی سے اگر کو
کو الزام دیوں یا معاذ اللہ شکر شہادت کہ جو کا بہتان کرین پس انصاف در کا ہے کہ یہ سائنہ کر بلا خطیہ
میں مانع ہوا اور سوقت سے نا حالت تحریر کہ لکھ بھری ہیں بارہ سو اکٹھ برس تمام ہو تو ہیں اسی بیان حال حاضر
معرکہ کر بلا میں صدق تصانیف نظم و نثر اور لکھ بھری ہیں بارہ سو اکٹھ برس تمام ہو تو ہیں اسی بیان حال حاضر
آیات قرآنی موجد اور منصوص اور مستند کہ کسی نے مضمون کو لکھا ہے پس ایسے کتاب مسلم الثبوت محبت آیات
قرآنی سے جسکو تمام صاحبان عالم بصدر تمنا منازل دورہ مار سے اس شفقت سے خریداری فرماؤں کہ تین
نوبت چھاپنے تعداد کثیر کی پہنچو ایسے مضامین دقیق عالمیہ کو اگر کوئی جاہل عامی نہ سمجھتا تو کھجے کہ ایسے مولف

مقدس کو معاذ اللہ شہادت کا قرار دے یا نہا پیش قاضی اپنے خطائے فہم کو نہ دیکھے اور مولف پر الزام
 دیکھے کہ مولف معاذ اللہ زید اور سب اشقیائے کر بلا کو گناہ سے اور لعنت سے بری کرتا ہو اور سب فعل خدا
 کے شہر تانا ہے پس ایسا جاہل معکوس فہم لائق جواب و خطایا و التفتات کی کتب ہو سکتا ہے مگر غلطی
 متعاقب کو چاہی کہ فقط سماعت اقوال جملہ کی فہم یاری کی ایسے مصنف کی طرف سے بدگمان نمودین کہ ان
 بعض الظن فیہ و تہائی اور یافعی اس کی نفیدین کا نہیں ہو سکتا ہی کہ ان الظن کا یغنی
 من اللغو شہادۃ انہ لو پایا ہے خصوصاً مونیہ کے نسبت ظن انہ منہا خیر کا اور دہر لاکر کوئی انہ
 ہی ہوتا و سب تکریم کرنا چاہئے کہ و اذ امر و اب اللغو مر و اکراماً آیا ہے
 چہا کہ بدگمان ہو کر گنہگار ہونا خصوصاً ایسی وقت میں بمقابلہ منکرین سب ذریعہ محوری ہذا و نہ فرقی خصوصاً
 فریقین امامیہ اور حنفیہ کو باہر اگر اصلاح اور موافقت چاہئے کہ انہ منہا خیر کا اصل الیٰٰں کو حکم
 آیا ہے ان جو کچھ مضامین جوابات اعتراضات منکرین عقلی اور نقلی درپردہ دفع تحیرات آیات منصوصہ کلام اللہ
 مولف نے موجود اور مستند لکھے ہیں اور نہیں اگر کچھ مخرج یا ستم یا ضعف یا ایراد ہو تو برادران مومن کو چاہئے کہ اپنے
 برادر مومن کے بمقابلہ منکرین کی تقویت اور رد و تردید کریں کہ اصل مطبع اس کو بھی چاہئے کہ وہ نہ کہ انہی برادر مومن
 کی تکفیر اور تحقیق اور تعرض بمقابلہ منکرین غیبت میں نہ کہ کے مصداق کا لکھنا کل الخیرہ مینہ ہو کر گنہگار
 چنانچہ امی مضامین سرار کر بلا کی تائید اور تقویت میں ایک کتاب اور بنام اسرار النبوت تالیف سلف کی اسی
 مطبع میں چھپ کر وقت عام ہو چکی ہے اب نہ بار دیگر نظر کثرت خواہش خریداروں کے معرض مطبع میں چھپ کر
 ہر ذریعہ احتیاط اس کتاب سرار کر بلا میں افکار نئے منکرین کو درپردہ تحیرات بیان کر کے جوابات اوس کے ہر ذریعہ احتیاط
 بلطف دفع تحیرات بیان کی ہیں اوس ہی طرح اوس کتاب سرار نبوت میں درپردہ وجہ سبب تالیف کتاب کے جوابات
 اعتراضات اور افکار منکرین کے نہایت موجود اور مخصوص اور مستند آیات قرآنی سے بدلائل عقلی اور نقلی بیان
 کئے ہیں اور میں پرزے اعتراضات قویہ منکرین کو درپردہ بیان وجہ تالیف کتاب بدلائل عقلی اور نقلی استنباط
 آیات قرآنی رو کیا ہے جو کہ منکر نبوت کا ہے قرآن کا بھی منکر ہے کہ کلام خدا نہیں جانتا بلکہ معاذ اللہ تصنیف
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم محتاج ہے ایسا شخص کہ آیات قرآنی کو نہ سمجھتا ہے کہ یہ ہے اوسکو جوابات و دلائل و شہادیاں

اور جو کچھ مسلمین ضعیف الاسلام کے ولوں میں بسبب لاعلمی کے انکے اعتراضات البتہ فریبکے احتمالات شبہات
اور تبدیل مذہب کی قوی تر تھی اوکھو آیات قرآنی سے دفع کر کے ہدایت قوی کی ہے اور یہ میل سخن اس سطر کر بلا
کے مضامین کی بھی اوسمیں تقویت کی ہے کہ نعم البدل مولود شریف کی بھی تعلق علیہ فریقین ہے اور کتاب
کے دیکھنے سے مرتبہ قبولیت اور مقام مولف کا معلوم ہوتا ہے کہ بدون تائیدات مقامی وہ بھی الہی کی سطح
مضامین اور طرز بیان نظم و نثر کا زہر شہری نہیں ہو سکتا کہ اتنا ایک ایسے مضامین تیار ہے بیچ بیان حقیقت اور ثابت
شان محمدی کی کسی کتاب میں نہیں دیکھی گئے لہذا اس مرتبہ کی آدمی کو طرف سے عقلائی مذہب محتاط
کو بدگمان ہونا نہ چاہئے پس یہ سب صورتیں قبولیت کتاب درمورد میں اللہ ہونی کی جملہ ہر اور باہرین بیان
کی گئی ہیں اور بعض اعتراضات عالمانہ بجانب مولف کتاب کے اسطر حیرت ہے کہ ضد انفسیرین مفسرین کا ملین سابقین
کی تشریح و بسط اور توضیح تمام موجود ہیں کہیں کسی مفسر نے اس معرکہ کر بلا کی خبرین اور شان نزول ان آیات
کا بیچ بیان حال اس معرکہ کر بلا کی نشان نہیں دی ہے یہ مولف انسار کر بلا کا معاذ اللہ انحراف سے آیات کلام
میں معانی پہناتا ہے گو یا معاذ اللہ خدا پر اقرار کرنا ہو لہذا بحکم قلم اظہر من قمری علی اللہ کی بات شرا و انرا
کا ہے فقط پس جو کہ یہ اعتراض باوی النظر میں بجا اور معقول عالمانہ معلوم ہوتی تھی لہذا اہل مطبع و نویسندہ
دفعہ خصل کے بروقت طبع ثانی صفحات اول و آخر رسالہ میں اسکا جواب معقول اور سوجہ چاہتے ہاتھ کہہ ہیں بھی
اوسکی نقل جنبہ صفحات اول و آخر میں موجود ہے جب بعد ہشت سال پس از انطباع ثانی مولف اس سارا کہ جو حکم
حسن تالیف کسی کتاب اردو کو سرکار قدر شناس گورنمنٹ مغربی شمالی سے صلہ گراں بہا مع نزقہ نقد ہجیر
مضامین کمال عزت افزائی دربار عام میں محرمت ہو یا یہ دیکھ کر کسی جاہل ناخواندہ بازاری نے سنی دعویٰ کلت
نجی آخر الزمان کا کہ کچھ مہلات چند کو فانیہ نگ ملا کر کاغذ سیاہ کیا کہ انچہ مودوم ہینندہ بوزینہ ہمہ اوسکو جو
مولف انسار کر بلا نے سمجھا یا کہ لکھو اگر اس پر وہ میں زکشتی محتاجی زبانہ سے منظور ہے پس یہ کہہ مانگنے کی اور بھی
اور بھی صورتیں ہیں باری حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر اقرار کو کالت لکرا کتب ہوا اور شاہ کا کہتے ہیں
کس محکمہ عدالتین دائر ہے جو تم ایسے جاہل ناخواندہ کو کالت کی حاجت ہوئی اور اگر معاذ اللہ تم اپنی شبہات
نقد عام کے سمجھتے ہو تو گویا کس مطلق کا سب قول فعل بغیرہ قول فعلی مولف کا عقیدہ کہ ناخواندہ ہوا ہوا ہوا

گو یا پروردہ دعویٰ و کالت دعویٰ نبوت مثل تسلیم کذاب کہ پایا جاتا ہو اس صورت میں شناس کا کچھ اور طریقہ ہے جس سے
اس کے جواب میں اوس مدعی و کالت نے بیعت ہو کر یہ جواب دیا کہ مجھ کو اس پروردہ میں سے کچھ نہ کہشی نہ ہنسی نہ
ہو کہ استغفر فلاں فلاں سے بطور غیری کے یا بیعت مصارف قائم کرنے مطیع روال نصاریٰ کے نہ چکا ہوں نہ کچھ
تاوان نہ نقطہ آرد و کالحرف شناس ہوں اس واسطے سے مدد کتابی چاہتا ہوں کہ حجت دلائل کتابی سے پادشاه
نصاری کے اقوال کو باطل کر کے ایک کتاب آرد و عام فہم مرتب کر کے چھاپ دے تاکہ ہر کو چہ و بازار میں یہ ہو
عوام بازار یوں کو پادری لوگ بڑا کافی ہوں اور انکا اغوا پیش نہ جاسکے غرض کہ اسی حیل و فریب سے یہ کتاب بڑا
آرد و اس نظر سے مولف نے اوسکو دی کہ ہمیں بجز احتیاط انکار اور قضاات منکرین کو درپردہ تحیرات بیان کر کے
جوابات بھی بطور دفع تحیرات کہہ دیں کہ سمجھنے والی خوب سمجھتے ہیں اوسی مدعی و کالت نے جب کوئی مقام گرفت اور
الزام دہی کا نہ پایا اور نہ تحیرات کو انکار شہادت کا ازام نسبت مولف کتاب کے قرار دی کہ کو چہ و بازار میں چلیا
بلکہ شروع کر دیا کہ فلاں کس شہادت کا قائل نہیں اسی سبب سے عوام کے جوٹھ میں آیا کہنے لگے اور بعض حوالہ
منصف نے متعجبانہ مولف سے تحریر اور پانا اور تقریر کیا اور بعض نے مطیع سے اسرار کا طلب کیا اور حلقہ
کیا اور مولف نے اکثر استفسار کر سوائوں کے جواب میں ایک نسخہ رسالہ کا بلا قیمت دے دیا جہاں تک کہ تمام
کلمہ تک سب کچھ استجاب جہاں تا لا حلقہ حضرت سلطان عالم باقی قدس سرہ وغیرہ یہ رسالہ پہنچا اور ان کے
استبانات اور مستعات مولف کا ہوا قبول مشہور کہ سہ عدد و شود سبب خیر کہ خدا خواہد یہاں تک کہ اس
حیل سے اسکا ذکر دور و دیر تک پہنچا کہ مایہ خفت اور طلب از خریداری عالم
اسکا ہو کہ باعث منافع مطیع اور مایہ استعسان ہو کہ سبب
از طباع بایستہ ہو کہ ہو اسے و لکھتے
نور و نور و کلمہ کلمہ کون
تمام شد

URDU STACKS

~~1950~~ 1950

This book was taken from the Library
on the date last stamped. A fine of
1 anna will be charged for each day
the book is kept over time.

~~1994~~
 1995
 1996